



egato:
G. C.
4, Via Fiesolana
FIRENZE





16. 5 364

~~14. 5 152~~

VOLGARIZZAMENTI
CLASSICI
DI
LUCIO ANNEO
SENECA

VOL. IV



L. ANNEO
SENECA
DE' BENIFIZII
TRADOTTO DI LINGUA LATINA
IN VOLGAR FIORENTINO

DA
BENEDETTO VARCHI

CON ANNOTAZIONI IN MARGINE E TAVOLA
DELLE COSE PIU' IMPORTANTI
E CON LA VITA DELL'AUTORE
E GLI ARGOMENTI DE' LIBRI



BRESCIA
DALLA SOCIETA' TIP. FORESTI E CRISTIANI
NEL PALAZZO AVOGADRO A S. ALESSANDRO
M. DCCC. XXIII.

402. 7. 11

14. 7. 364

DI
LUCIO ANNEO
SENECA
DE' BENIFIZJ
LIBRO QUINTO

ARGOMENTO

Compiute le due parti principali del trattato cioè del modo di darsi, e del modo di riceverli i benefizj, dice di voler passar a ragionare di altre cose, che non tanto sono intrinseche alla materia de' benefizj, quanto a quella connesse, e coerenti. Sparge però varie quistioncelle. La prima, se sia turpe l'esser vinto coi Benefizj? nega ciò poter avvenire, e star sempre in bilancio quello che gratamente se li ricorda, e desidera corrispondere colla buona volontà, se non può colle forze. La seconda, se alcuno possa esser benefattore di se mede-

simo? pure lo nega, discusse le ragioni dell' una parte e dell' altra. La terza, se alcuno secondo i Stoici possa esser detto ingrato: Lo afferma e ne dichiara la maniera. La quarta, se tutti gli uomini abbiano a dirsi ingrati? dice di no, sebben il maggior numero lo sia; e a questo dubbio v'innesta l'altro, sin a qual segno, e se uno possa esser obbligato per un altro? come il padre per il figlio e simili. Risponde distinguendo e più tosto inchina a negarlo. La quinta, se possasi chiamar beneficio quello che apporta doglia, ed è ricevuto da chi non lo vorrebbe? risponde di sì. La sesta ed ultima, se si possa rivoler indietro il beneficio?

CAPITOLO I.

E mi pareva d' avere ne' quattro libri precedenti tutto quello fornito, che io m'era di dover dire proposto, avendo e come dare i beneficii, e come ricevere si debbono trattato: le quali due cose sono i fini di questo uffizio. Tutto quello, che io ci bado di sopra più, non è tanto per dare il suo dovere a questa materia, quanto per farle vezzi, la quale però dovemo seguire dove ella ne mena, ma non già in tutti quei luoghi, dove c'invita: perciocchè di mano in mano nascerà sempre alcuna cosa,

la quale più tosto non necessaria, che superchia ci pungerà dolcemente l'animo, stimolandoci, che la diciamo; ma poscia che tu così vuoi, seguitiamo spedite quelle cose, le quali erano della sostanza della materia, andare investigando ancora l'altre, le quali sono bene legate con quelle; ma non già appiccate, le quali chiunque diligentemente considera, non fa opera, che meriti il pregio, ma non perde ancora la fatica. Ma a te, o Ebuzio Liberale, il quale sei di natura il miglior' uomo, che viva, ed inchinato a far piacere a ciascuno, non si possono mai i benefizii tanto lodare, che non sia poco. Io non trovai mai uomo, il quale fosse più cortese e largo stimatore de' benefizii, ancora che leggerissimi, e minimi, di te. Ed è oggi mai la tua bontà tanto oltra trascorsa, che niuno benefizio si dà ad alcuno, che tu non pensi, che a te dato sia. E t'offeri presto (affine che niuno si penta d'aver fatti benefizii) a pagare per gl'ingrati. E tu tanto sei da ogni vanto lontano, e tanto desideri di scaricare tosto coloro, che tu obblighi, che tutto quello, che fai ad alcuno, vuoi parer non di donargliele, ma di rendergliele: e per ciò le cose da te date in cotal maniera, ti ritornano più largamente, perchè e' pare, che egli avvenga, che i benefizii vadano dietro a coloro, che non gli

*Lode data
da Seneca
a Ebuzio
Liberale
di nome. e
più difatti.*

*Vera idea
del benefi-
cio.*

richieggono, e come la gloria seguita più, e maggiormente coloro, i quali la fuggono, così il frutto de' benefizii a coloro più gratamente ritorna, i quali non se ne curano. Nè da te resta, che coloro, i quali hanno da te i benefizii ricevuti, non possano richiedertene degli altri di bel nuovo, perchè non ricusarai darne loro degli altri, ed aggiugnerne più, e maggiori di quegli, che essi nascondono, e s'inganno non avere avuti. Egli è proponimento e di buonissimo uomo, e di grandissimo animo, sopportare tanto uno ingrato, e benificarlo, che tu grato il facci; ne t'ingannarà questo modo, perchè i vizii cedono alle virtù, quando si seguita non meno d'ammendargli, e correggergli, che d'avergli in odio e perseguitargli.

CAPITOLO II

Vergogna quando sia esser superato di cortesia, quando no.

Quello per certo sopra tutti gli altri ti piace, come magnificamente detto: Brutta cosa è l'essere vinto di cortesia. Il che si suol porre in quistione, e non irragionevolmente, se è vero o no. E la bisogna sta molto altramente di quello, che tu t'immagini, perciocchè mai non è brutta cosa l'essere vinto nel combattimento di cose oneste e orrevoli, solo che tu non getti via l'armi, e t'ingui di vincere, ancor

che tu sii stato vinto. Non tutti gli uomini (e bene hanno buono proponimento) hanno le medesime forze, le medesime facultà; la medesima fortuna, la quale ancora di quelle di-
liberazioni, che ottime sono, tempera sola gli avvenimenti. Uno, il quale abbia voglia di far bene, merita d'esser lodato ancora che un altro, il quale corra più forte di lui, gli trapassi innanzi. Qui non avviene come in quei combattimenti, che si fanno per dare spasso al popolo, dove colui, che vince è riputato il migliore, non ostante che ancora in quegli la Fortuna molte volte dea la palma a chi meno la merita; quando egli si tratta di quello, che sia convenevole a doversi fare, e due desiderino di farlo dal canto loro pienissimamente, se l'uno di loro ha più dell'altro potuto, avendo materia da bastevolmente soddisfare a l'animo suo, se la Fortuna gli ha tutto quello consentito, che fare intendeva, e l'altro gli sia pari solamente col volere, ancora che le cose, le quali egli ha reudute, siano di quelle minori che egli ricevette, o non ha renduto così ogni cosa, ma ha bene animo di rendere il tutto, ed è tuttavia dietro a ciò col pensiero: Costui non si può chiamare più vinto, che uno, che muoia coll'arme in mano, il quale ha bene potuto il suo nemico ammazzare, ma farlo ti-
Vergogna non è esser vinto in cosa, che non è in poter nostro.

*Uomo da
bene non
può esser
vinto.*

rare un passo a dietro non già. Quello che tu pensi, che sia brutta cosa (e ciò è l'essere vinto) non può accadere ad un uomo da bene: perciocchè egli mai non cadrà di animo, mai non s'arrenderà, e sempre infino a l'ultimo giorno della sua vita starà apparecchiato, e finalmente in cotal guardia, e con questo proponimento si morrà, predicando sempre di aver benefizii grandi ricevuto, e d'aver se non renduti, certo voluto rendergli eguali.

CAPITOLO III

*Lacede-
monii, per-
chè vie-
tassero la
Lotta e
altri giuo-
chi.*

I Lacedemonii proibiscono, che i cittadini loro combattino alla lotta, o alle pugna, ed a tutti quei giuochi, dove chi s'arrende mostra d'essere inferiore. Un corridore è prima giunto al palio d'un altro, egli l'ha vinto di velocità, non d'animo. Un lottatore gittato in terra tre volte, ha ben perduto la vittoria, ma non già datola. Ora facendo gran conto i Lacedemonii, che i loro cittadini fussono invitti, gli rimosero da tutti quei combattimenti, ne' quali non il giudice dichiara, chi è vincitore, nè l'avvenimento stesso, ma la voce di chi s'arrende, e si confessa perdente. Questo, che i Lacedemonii guardano ne' loro cittadini, dà il valore e la buona volontà a tutti gli altri, cioè che

mai non siano vinti, perciocchè ancora, mentre *Animo*
 che sono vinti, hanno l'animo invitto; e quin- *invitto è*
 ci è che niuno dice, che i CCC. Fabii fosse- *sempre*
 ro vinti, ma dice bene, che furono morti, e *vittorioso.*
 Regolo fu bene preso da' Cartaginesi, ma non
 vinto, ed il medesimo diciamo di tutti gli altri,
 i quali dalla forza e peso oppressi della For-
 tunna, non mancano d'animo. Questo stesso av-
 viene ne' benefizii. Alcuo n' ha ricevuto più,
 più spessi, e maggiori, ma non pertanto si chia-
 ma vinto. I benefizii per avventura si può dire,
 che siano vinti da' benefizii, se tu farai conto
 del dare, e del ricevere, ma se farai compara- *Beneficio*
 zione tra colui che diede, e colui, che ha rice- *non è vin-*
 vuto, gli animi de' quali, e non le cose, o date *to da be-*
 o ricevute, stimare si deono, niuno di loro *neficio, se*
 arà vinto, perchè non accade egli ancora ne- *si consi-*
 gli abbattimenti, che l'uno dei combattenti *deri non*
 passato da molti colpi, e l'altro leggiermente *la cosa,*
 ferito si dicono essere usciti dello steccato pari, *ma l'ani-*
 se bene uno di loro pare all' altro inferiore. *mo.*

CAPITOLO IV

Dunque niuno può di cortesia essere vinto:
 ciascuno sa d'essere debitore, se vuole render- *Segni*
 ne il merito, se alcuno quello, che egli non *d' animo*
 può adeguare co' fatti, pareggia coll' animo. Co- *grato.*

*Grato cia-
scuno è
tanto,
quanto
vuole.*

*Potenza
dei re fon-
data negli
animi al-
trui.*

stui mentre che egli in cotal proponimento di-
mora, e quanto egli dura in questa buona vo-
lontà, mostra d'aver con sì fatti segni l'ani-
mo grato. Che importa da quale delle due
parti s'annoverino più benefizii? Tu puoi do-
nare molte cose, ma io altro non posso, che
pigliarne. Dal tuo lato sta la Fortuna, dalla
parte mia è la buona volontà, niente di meno
tanto sono io pari a te, quanto a molti, i quali
siano benissimo armati, alcuni i quali non ab-
biano arma nessuna, o poche. Niuno dunque
è vinto di cortesia, perciocchè tanto è grato
ciascuno, quanto egli vuole: perchè se l'esser
vinto di benefizii è cosa brutta, egli non si dee
dagli uomini grandi e possenti, a' quali non si
può il merito renderne, benefizii ricevere, co-
me sono i re ed i principi, i quali ha in quel
grado la Fortuna locati, donde possono molte
cose donare, ma poche riceverne, e diseguali
alle date. Ho i principi detto e i re, a' quali
nondimeno può alcuno piacere farsi, e la cui
gran possanza è fondata, e si regge nel con-
sentimento, e servizio degli altrui animi, ma
si truovano alcuni cotanto fuori d'ogni cupidi-
gia, che appena disidero alcuno gli tocca di
cosa mortale, ed a questi non può la Fortuna
fare alcun piacere. È dunque forza, che io sia
da Socrate vinto di liberalità, e così da Dio-

gene, il quale per lo mezzo dei tesori de' Macedoni, calpestando le reali ricchezze, trapassò nudo. Dimmi, non credi tu, che allora paresse con gran ragione, ed a lui ed a tutti gli altri, a cui non avea il poter vedere la verità tolto la nebbia mondana, di stare alto sopra colui, sotto il quale l'altre cose giacevano tutte quante? Egli molto fu più possente, molto più ricco, che Alessandro non era, il quale era in quel tempo padrone del mondo, per-
Diogene più ricco d'Alessandro, e come.
ciocchè più era quello, che Diogene pigliare non voleva, che quello, che poteva dare Alessandro,

CAPITOLO V

Non è cosa vergognosa essere da simili vinto, perciocchè egli non si può dire, che io sia men forte e valoroso, se tu mi fai combattere, e mi metti a petto uno, il quale sia fatato e tale, che essere fedito non possa, e se 'l fuoco s'avviene in una materia tanto dura, che non possa ardere, non per questo si dice, che non abbrucia, nè il ferro si può dire, che non abbia virtù di tagliare, se con ello non si può un sasso dividere, il quale sia tanto duro di sua natura, e così sodo, che i colpi non vi s'appicchino. Il medesimo ti rispondo d'un uo-

Non è vinto di cortesia chi non può render il cambio.

mo grato : Egli non è vergognoso l'esser vinto di cortesia, se coloro, a cui egli è obbrigato, sono, o tanto ricchi, o così di virtù eccellenti, che non si possa render loro il contracambio. Noi ordinariamente semo vinti da' padri nostri, conciosia cosa che tanto duriamo ad avergli in odio, quanto gli giudichiamo molesti, e quanto peniamo a conoscere i benefizii loro: Ma quando l'età n'arrega alquanto di prudenza, e si comincia a conoscere, che gli avvertimenti loro, la severità, e la diligente cura, che essi avevano della inconsiderata nostra giovinezza, mediante le quali cose non erano da noi amati, sono quelle, per cagione delle quali gli devemo amare, allora ci sono rapiti. Pochi sono quegli padri, i quali tanto vivano, che possano dai figliuoli il vero frutto pigliare. Gli altri conoscono se esser padri alle spese, fatiche e dispiaceri, che sopportano da' loro figliuoli, nè perciò è brutta cosa, l'esser vinto dal padre di benefizii; e che meraviglia è, che ciò brutta cosa non sia, non essendo cosa brutta l'esser vinto di benefizii da persona? Truovansi alcuni, a' quali si può dire, che noi semo pari e non pari; pari, se si considera l'animo, il quale essi ricercano solo, e noi solo promettiamo. Non pari, se si riguarda la Fortuna, la quale se ad alcuno s'oppone, e non

Animo fa uguali le persone disuguali di fortuna e condizione.

lascia, ch'egli possa il merito rendere de' benefizii, non perciò debbe costui vergognarsi, come vinto. Non è vergogna il non raggiungerlo, pur che lo seguiti. Egli occorre molte volte, che innanzi, che rendiamo i benefizii di prima, semo costretti dimandarne degli altri, ma non pertanto devemo restare di chiedergli, o gli chieggiamo bruttamente per non avere il modo a rendergli, conciosia che da noi non rimarrà d'esserne gratissimi, ma alcuna cosa di fuori lo ci vieterà. Noi perciò non saremo viuti d'animo, e l'esser vinto di quelle cose, le quali nella podestà nostra non sono, non è vergogna.

CAPITOLO VI

Alessandro re de' Macedoni soleva vantarsi *Alessandro, sua ambizio-* di mai non essere stato vinto di benefizii da *ne.* persona, ma non gonfi per questo, e se vinse i Macedoni, i Greci, quegli di Caria, i Persi ed altre nazioni quasi senza esercito, non se ne maravigli, nè pensi, che il non essere egli stato vinto di benefizii da persona, gli distendesse il regno da un angolo, e picciol cantone della Tracia infino a' liti del mare incognito: perchè del medesimo si poteva gloriar Socrate, del medesimo Diogene, dal quale Alessandro

Alessandro superato da Socrate, e da Diogene, e come.

fu vinto, e perchè non dobbiamo noi dire, che fusse vinto quel giorno, che egli uomo più che non cape la misura della superbia umana, gonfiato, trovò uno, al quale non poteva nè dar cosa alcuna nè torre? Il re Archelao pregò Socrate, che dovesse andare da lui, dicono Socrate aver risposto, che non voleva andare a uno, dal quale ricevesse benefizii, non possendo darne altrettanti a lui. La prima cosa ei poteva non accettargli: di poi il primo a far benefizio era egli, perchè v' andava pregato.

Ricever ciò, di cui siamo pregati, non è ricevere beneficio, è farlo.

Egli dava quello, che Archelao senza alcun dubbio non era per rendergli. Oltra ciò Archelao avrebbe dato oro ed argento a Socrate, e da lui avrebbe che l'oro e l'argento dispreziare si deono, ricevuto. Non poteva dunque ad Archelao render Socrate il merito? E che domin poteva egli ricever tanto, quanto dava, mostrandogli un uomo che sapeva, che cosa fusse vivere, che morire? Se avesse un re, il quale di bel mezzo giorno non vedeva lume, ai segreti della natura, ed alla natura delle cose ricevere voluto, il quale v'era tanto ignorante, che un giorno essendo scurato il sole, fece chiudere il suo palazzo, e ad un suo figliuolo (la qual cosa non s'usa fare se non ne' bruni, o in qualche grande avversità) tosò i capegli? quanto sarebbe stato gran benefizio,

Fantasia di Seneca per mostrare, quanto la scienza prevalga ad ogni altro beneficio.

se lui, che tutto temeva e si stava nascoso, avesse de' suoi nascondigli cavato, e dettogli, che stesse di buona voglia, che ciò non era svenimento del Sole, ma congiungimento di due Pianeti, quando la Luna, che corre più bassa, oppone il suo tondo al Sole, ed opponendoglisi lo nasconde; ed ora ne quopre meno, se nel passar via ne piglia poco, ed ora più, se maggior parte gli oppone di se, ed ora l'oscura tutto, se con dritta lance fra il Sole, e la Terra si trapone, ma poco andrà, che la velocità d'essi porterà l'uno Pianeta in qua, e l'altro là, ed il Mondo si riarà il lume suo, e questo ordine durerà in eterno, e sanno gli Astrologi, anzi hanno ordinato, e predetto quei giorni, ne' quali il Sole incontrandolo, ed opponendosegli la Luna, non potrà spiegare tutti i suoi raggi? Aspetta un poco, e vedrai, ch'egli uscirà fuori, e a mano a mano lascerà quella quasi nugola, che si vede; non istarà molto, che sciolto da cotali impedimenti, mandará giù liberamente la luce sua. E non avrebbe potuto Socrate rendere il pari ad Archelao? Se gli avesse insegnato come si debbe regnare, parti, che poco grande benifizio avesse da Socrate ricevuto, se egli avesse a Socrate darne potuto? Perchè dunque rispose Socrate così? perchè era faceto, e soleva favellare sempre per figure,

Descrizione dell'eclissi del Sole.

Socrate faceto parlava con figure uccellando i Grandi.

*Ebbe timore
d'essere
costretto
ad accettare
doni
da Archelao.*

*Superbo
più si duole
d'esser
disprezzato,
che
non temuto.*

uccellava ognuno, e massimamente ai grandi, volle disdirgli più tosto astutamente, che contumacemente, e con superbia. Disse di non volere da colui benefizii ricevere, al quale non poteva rendere il cambio, ebbe forse paura di non essere costretto a pigliare di quelle cose, che non avrebbe voluto accettare, temette di non avere a pigliare alcuna cosa non degna di Socrate; non l'avesse accettata (dirà alcuno) se non la voleva, sì, ma egli avrebbe concitato i suoi contra un re superbo, e che voleva che le sue cose si stimassero tutte grandissime. Tant'è il non volere dare alcuna cosa a un re, quanto il non voler pigliarne da lui alcuna. Così stima egli questo disdetto, come quello; Ed a uno, il quale è superbo, pare più agro l'essere dispregiato, che non esser temuto. Vn' tu sapere, perchè egli veramente andare non vi volle? non volle andare ad una volontaria servitù colui, la libertà del quale non potette tollerare una libertà libera.

CAPITOLO VII

Noi (per quanto stimo) avemo questa parte, se è brutta cosa, e vergognosa l'esser vinto di benefizii, bastevolmente trattato, la qual cosa chiunque cerca, e dimanda, mostra che sappia,

che gli uomini a se medesimi far benefizii non sogliono, perchè altramente non sarebbe stato dubbio, che l'essere da se stesso vinto non è cosa vergognosa, e biasimevole: E nondimeno appresso alcuni Stoici si dubita anco di questo, se uno possa beneficare se medesimo, se debbe se stesso ringraziare, e che di ciò paresse che dubitare si potesse, ne furono cagione quei modi di favellare, che solemo usare dicendo: Io ringrazio me stesso: Io non posso d' altri dolermi, che di me: Io m' adiro meco medesimo: Io mi punirò da me a me: Io vo male a me stesso, e molte altre parole così fatte, per le quali ciascuno parla di se, come d' un terzo. Se io posso (dice alcuno) nuocere a me medesimo, perchè non posso io beneficare me stesso? Somigliantemente quelle cose, le quali se io operassi per un altro, si chiamerebbero benefizii, per qual cagione non si debbono benefizii chiamare operandole per me propio? Se io ho quello a me dato, che se da un altro ricevuto avessi, gli restarei obbrigato, per qual cagione non debbo a me medesimo restarne debitore? perchè debbo io essere ingrato verso me, il quale atto non è men brutto, e vergognoso, che essere verso se sozzo, duro, crudele, e di se medesimo straccurato? Così ha mala voce uno che è ruffiano d' altri, come uno, che ven-

Stoici dubitano se alcuno possa o beneficare o ringraziare se medesimo.

de a prezzo il corpo suo stesso, tanto si riprende uno adulator, che seconda le parole d'altrui presto di lodare ancora le cose, che meritano biasimo, quanto uno, che si compiace in se medesimo, e si tiene, e (per dir così) è adulator di se stesso. Sono i vizii odiosi non solamente, quando peccano fuori contra altrui, ma eziandio dentro, quando contra se stessi si ripiegano. Di chi arai tu maggior maraviglia, che d'uno, il quale comanda a se medesimo, e che è padrone di se stesso? più agevole cosa è tenere a freno le genti barbare, e che sopportare, che altri le comande, non possono, che non è raffrenare l'animo suo medesimo, e farlo in se stesso ritornare. Platone (dice un altro) rende grazie a Socrate perchè egli apparò da lui; perchè non debbe Socrate renderne a se stesso, perchè gl'insegnò? Usa Marco Catone questo modo di favellare, quello che ti manca, accettalo da te medesimo; perchè dunque non posso io donare a me stesso, se posso a me stesso prestare? non usiamo noi dire: lasciami tu, io favellarò con meco, io tirerò l'orecchie, e riprenderò me medesimo? le quali cose se vere sono, come alcuno si debbe adirare seco stesso, così può ringraziare se medesimo: in quel modo, che alcuno può biasimare se medesimo, così può se stesso lodare;

Vizj odiosi quando peccano contro gli altri, e quando si rivolgono contro se stessi.

Platone ringrazia Socrate per avere da lui appreso la Filosofia.

come chi che sia può far danno a se stesso, così può utile arrecarsi: l'ingiuria, e il beneficio sono contrarii, onde se diciamo d'alcuno, egli ha fatto ingiuria a se stesso, così potemo ancora dire; egli si ha fatto beneficio: dirà qu'alcuno, egli è cosa naturale il farsi beneficio, sì (rispondiamo) ma egli è anco naturale prima essere obbligato, e di poi soddisfare, e rendere il merito. Non si può trovare debitore nessuno, che non abbia creditore, come non si può trovare alcuno marito senza moglie, nè alcun padre senza figlioli.

CAPITOLO VIII

A volere, che alcuno dia, bisogna che alcuno pigli. Trasferire una cosa dalla sinistra mano della destra, non si chiama nè dare, nè ricevere. Come niuno porta se medesimo, non ostante che muova il suo corpo, e lo trasporti di luogo a luogo, così niuno, il quale abbia arringato per se, e favellato in suo favore, si dice aver favorito, ed aiutato se stesso, ed in somma essere stato procuratore di se medesimo, nè pone una statua a se stesso, come a suo avvocato medesimo. Come uno infermo se medicando se stesso guarisce se medesimo, non risquote i danari del Medico da se proprio,

così in tutte l'altre bisogne, ancora che alcuno abbia fatto bene, e giovato a se stesso, non perciò deverrà ristorarne se medesimo, perchè non arà che ristorare. Ancora che io ti concedessi, che alcuno dia beneficio a se stesso, non

*Beneficar
se stesso
è dar e
ricever
nello stes-
so tempo
il benefi-
cio.*

perciò ne seguirebbe altro che quello, che s'è detto, perchè mentre, che lo dà, lo riceve. Posto che io ti conceda, che alcuno riceva beneficio da se stesso, ti dico che lo rende mentre lo riceve, e così viene ad essere (come

*Obbligo
non può
esservi
che fra
due.*

volgarmente si suol dire) la ronfa del Vallera perchè non è altri quegli che dà, che quegli che riceve, ma un solo è il medesimo. Questo verbo essere obbrigato non può avere luogo, se non fra due persone, in che modo può dunque consistere in un solo, il quale obbligando

*Descrizione del
moto della palla.*

si disobbliga? Come in una sfera, o vero palla non v'è nè il disotto, nè il disopra, nè il fine, nè il principio, perchè movendosi si muta l'ordine, e quel che ne vien dopo, vien prima, e quello, che andava sotto, nasce, e tutte le parti (in qualunque modo si volgano) ritornano nel medesimo; così voglio che t'inimagni, che avvenga in un uomo; mutalo quanto vuoi, egli è un solo. Se darà delle busse a se stesso, non arà a chi porre il libello dell'ingiuria. Se lega e rinchiude se stesso, non è tenuto per l'aver fatto forza. Se diede alcun

benifizio a se medesimo, subitamente lo rende a chi glelo diede. Egli non si dice, che la natura perda cosa nessuna, perchè tutto quello, che da lei si spicca, a lei ritorna, nè può cosa alcuna andare male, e tornare in nulla, perchè non ha dove cadere, nè come disfarsi, ma ritorna rivolgendosi donde partì. Che somiglianza (dirà alcuno) ha questo esempio colla quistione proposta? dirotti, fa conto d'essere ingrato, non per questo si perderà il benifizio, perchè l'ha colui, che il diede; immaginati di non voler riceverlo, egli è appo te innanzi, che ti si renda; tu non puoi perdere niente, perchè tutto quello che ti si lieva, ritorna medesimamente a te, questo cerchio si rivolge dentro di te, tu medesimo pigliando dai, e dando pigli.

CAPITOLO IX

Egli è necessario (dirai tu) dar benifizio a se stesso, dunque è ancora necessario ristorar se stesso. Primieramente quello, onde l'altre cose, che seguitano, dipendano, è falso: perchè niuno dà benifizio a se stesso, ma ubbidisce alla natura, dalla quale fu prodotto amico, e caro a se medesimo. Onde ciascuno grandissima cura ha di schifare tutte quelle cose, che nuocere gli possono, e quelle, che gli possono

Ciascuno ha della natura esser amico e caro a se stesso.

*Beneficar
gli altri è
virtù: be-
neficar se
stesso è
natura.*

giovare, disiderar tutte. Il perchè non è liberale chi dona a se stesso, non è clemente chi perdona a se stesso, non è misericordioso, a cui de'suoi danni a se medesimo incresce, quello che fare verso gli altri è liberalità, clemenza, misericordia, fare a se stesso è natura: il beneficio è cosa volontaria, ma far bene a se stesso è necessario. Chi fu mai lodato per lo aver dato aiuto a se stesso? per lo avere di mano degli assassini liberato se stesso? Ninnò dà beneficio a se stesso, come non dà anco a se stesso ricetta, niuno dona a se medesimo, come anco a se medesimo non crede: se ciascuno dà beneficio a se stesso, ciascuno se lo dà sempre, lo si dà senza intermissione alcuna, nè può sapere il novero de' beneficii, che egli si fa. Come dunque gli ristorarà mai, conciosia che nel volersi ristorare si beneficia? come potrà dunque discernere, se egli si dà beneficio, o se lo si rende, facendosi tutto ciò entro una persona medesima? Io ho liberato da un pericolo me stesso, e così vengo ad aver fatto beneficio a me stesso. Io mi libero poi un'altra volta da un altro pericolo, dommi io beneficio, o rendolmi? Di poi (per concederti quel primo, che noi possiamo dar beneficii a noi stessi) io non ti concederò quello, che seguita, perchè dato, che noi ce li diamo, non perciò ne restiamo

debitori: perchè? perchè noi gli riavemo subito. E' bisogna prima, che noi riceviamo il beneficio, poi che ne restiamo debitori, poi che ne rendiamo il merito. In questo caso non avemo tempo da restarne debitori, perchè ne riceviamo sempre senza indugio nessuno. Niuno dà, se non a un altro: ninno è debitore, se non a un altro: ninno rende, se non a un altro: come vuoi tu dunque, che quello, che ricerca tante volte due persone, possa farsi entro una sola?

CAPITOLO X

Benefizio è l'aver dato alcuna cosa utile: questo verbo, aver dato, riguarda gli altri. Dimmi, non sarebbe tenuto matto chi dicesse d'aver venduto una cosa a se medesimo? perchè vendere, ed alienare alcuna sua cosa, è trasferire in altri quella ragione, e dominio, *l'endere e alienare è trasferire in altri la ragione e 'l dominio.* che v'ha sopra egli. Ora sì come il vendere, così il dare alcuna cosa è un mandarla via da se, e quello che possedevi tu, darlo ad un altro, che lo possegga egli. La qual cosa stando così, niuno diede mai beneficio a se medesimo, perchè niuno dà cosa nessuna a se stesso. Due contrarii si congiungerebbero insieme, ed il medesimo verrebbe ad essere il dare, e pigliare, e pure è gran differenza tra dare una cosa e

pigliarla, chi ne dubita? ponendoci questi verbi l' uno per contrario dell' altro? Ora se alcuno dà beneficio a se stesso, tra dare, e pigliare non è differenza nessuna. Io diceva poco fa, che alcuni verbi riguardano altri, e sono così fatti, che la significazione loro parte da noi, ed in somma si riferiscono ad altrui. Io son fratello, ma d' un altro, perchè nessuno è fratello di se medesimo. Io sono eguale, ma a un altro, perchè chi è eguale a se stesso? Quello che si compara ed agguaglia, non si può intendere senza quello, cui s' agguaglia, e compara. Una cosa che s' aggiugne, non è senza un' altra: così quello, che si dà, non è senza un altro, a cui si dia. Onde il beneficio non può essere senza un altro, che lo riceva, il che si vede nel vocabolo stesso, nel quale si contiene questa parola aver benificato. Ora nessuno fa bene a se stesso, come nessuno fa favore a se medesimo, nessuno è dalla parte di se proprio. Io potrei andar dietro così buona pezza, ed addurre moltissimi esempj, ma che bisogna? non si vede egli, che il beneficio è tra quelle cose, le quali ricercano una seconda persona? Alcune cose essendo oneste, bellissime, e di grandissime virtù, non si possono, se non con un' altra cosa trovare: lodasi la lealtà, e fra i maggior benefizj, che possano aver gli uomini, ma

non per tanto si dice, che alcuno sia stato leale a se medesimo.

CAPITOLO XI

Io vengo ora all'ultima parte: colui, il quale rende il merito, dee alcuna cosa dare, come chi paga, la moneta; ma chi ristora se medesimo, non si dà cosa nessuna, come chi riceve benifizio da se, non acquista nulla, il benifizio, ed il ristoro del benifizio deono uo venire di qua, e l'altro di là, e quasi scambiarsi a vicenda: Dentro un uomo solo non è vicenda, o scambievolezza nessuna; chi dunque rende il merito, giova vicendevolmente a colui, da cui ebbe il benifizio. Colui che ristora se stesso, a chi giova? a se (dirai tu) sì, ma chi non pensa, che in altro luogo debbia essere il ristoro, ed in altro il benifizio? Colui, che ri- *Ingratitu- dine con- tro se stesso non si trova.*
stora se stesso, giova a se medesimo. Ora chi fu mai quello ingrato, che non volesse ciò fare? anzi chi non fu iugrato per questo fare? se noi (si disse di sopra) devemo ringraziare noi medesimi devemo anco noi medesimi ri- *Ringra- ziare se medesimo è un par- lar improprio.*
storare. Noi diciamo, io ringrazio me medesimo, che non tolsi colei per moglie, ringraziomi, che non feci compagnia col tale, quando noi usia-
mo simili modi di favellare, noi ci lodiamo, e

*Proprietà
del bene-
ficio.*

per approvare quello che fatto avemo, usiamo impropriamente le parole di coloro, che ringraziamo. Il beneficio è quello, che può, ricevuto che egli s'è, non prendersi. Colui, che dà benefizii a se stesso, non può non ricevere quello, che diede: dunque non è beneficio. Il beneficio in altro tempo si dà, in altro si rende. Nel beneficio quello, che è degno di laude e d'ammirazione, si è, che non per giovare ad altri si dimentica dell'utile proprio; dà ad un altro per torre a se proprio. Ciò non fa chi dà il beneficio a se stesso. Dare benefizii è cosa da compagni. Chi dà beneficio, si fa amico chi che sia, s'obbliga qualcuno. Donare a se stesso non è cosa da compagni, non si fa amico nessuno, non s'obbliga persona, non induce alcuno in speranza, di maniera che dica, costui merita d'essere amato, ed onorato. Egli ha fatto un beneficio al tale, ne farà uno anch' a me. Benefizio è quello, che alcuno dà non per sua cagione, ma di colui, a chi lo dà. Quegli, che fa beneficio a se stesso, lo fa per cagione di se medesimo, dunque non è beneficio.

CAPITOLO XII

Or ti pare, che io ti dicessi le bugie di quello, ch'è nel principio di questo libro ti dissi?

E' mi pare d'udirli dire, che io non solamente non fo cosa, che meriti il pregio, ma che ancora getto via tutta la fatica. Adagio un poco, aspetta pure, tu potrai ciò dire con maggior verità, tosto che io t'arò a quei nascondigli condotto, da' quali quando uscito sarai, altro non arai guadagnato, che aver quelle difficoltà fuggito, nelle quali potevi fare di non entrare; perciocchè quale utilità si trae di sciogliere con grandissima fatica quei nodi, che tu stesso solo per isciogliere fatti avevi? Ma come, alcune cose solo per diletto e per giuoco s'annodano insieme in tal modo, che chi non sa cotai legamento dura fatica a sciorle, e colui che le ha avvilluppate, le sviluppa senza fatica nessuna, perchè sa il bandolo, ed onde bisogna farsi a snodarle, e niente dimeno danno qualche piacere, perchè tentano, come uno ha sottile ingegno, destano l'animo, e lo fanno attento: così queste cose, che ti debbo dire, le quali paiono piene d'astuzia, e d'inganni, tolgono da gl'ingegni la sicurezza, la pigrizia, l'infingardaggine, a gli quali voglio un largo campo spaiare, dove possano spaziarsi, e tal volta metter loro innanzi alcuna mala via piena di ciottoli, e di ruine, per le quali abbiano andar carpone, e guardar molto bene, dove pongano il piede. Diciamo dunque, che ne-

Giovare non si può a' tristi per opinione degli Stoici, dal che si prova, che niuno sia ingrato.

suno è ingrato, il che si prova così. Il beneficio è quello, che giova, niuno può giovare a un tristo (come dite voi altri Stoici) dunque un tristo non riceve beneficio, dunque non è ingrato. Ancora il beneficio è cosa onesta, e laudevole, appo i cattivi non ha luogo cosa alcuna onesta, e laudevole, dunque nè anco il beneficio, il quale se egli non può pigliare, non debbe anco renderlo, e però non diviene ingrato. Più oltre: Un buono (secondo che voi dite) fa ogni cosa bene, se fa bene ogni cosa, egli non può essere ingrato, un buono rende il beneficio, un cattivo nollo riceve; la qual cosa stando così, nè alcun buono è ingrato, nè alcun cattivo, e così questa parola, ingrato, non viene ad essere altro nelle cose della natura, che un nome solamente, e un nome vano, non gli rispondendo in fatto cosa nessuna. Appresso noi Stoici non è se non un bene solo, e ciò è l'onesto, e l'onesto non può a un cattivo arrivare, perchè finisce d'essere cattivo, se la virtù è in lui entrata. Ora inmentre che egli è cattivo, niuno può dargli beneficio, perchè i beni, e i mali sono discordanti, e contrarii, e mai non si congiungono insieme, e però nessuno giova a un cattivo, perchè tutto quello, che a un cattivo perviene, diventa anco egli, per lo cattivo uso, cattivo.

*Onesto,
secondo
gli Stoici,
non può
arrivare
a' cattivi.*

Come uno stomaco guasto per la malattia, e che raguna collera, converte tutti i cibi, che egli piglia, e tira ogni nutrimento in quello, che è poi cagione del male, e dolore ano; così un'animo cieco tutto quello che tu gli dai, lo rivolge in peso, ruina e cagione della sua miseria; e quindi è, che agli uomini ricchissimi, e felicissimi fa afa ogni cosa, e non sappiendo essi medesimi quello, che si vogliono, stanno sempre in affanno, e tanto meno si raffrontano con seco stessi, quanto s'abbattano a maggior materia, che gli trasporti, e faccia ondeggiare: nulla cosa può dunque ai cattivi pervenire, che giovi loro, anzi nulla, che loro non nocchia, perchè tutte quelle cose, che tocano loro, tutte nella lor natura rivolgono. E quelle cose, che per se medesime sono belle, e profittevoli (se a un buono si dessero) sono a loro peste, e veleno, e perciò non possono dare benificio, perchè niuno può dare altrui quello, che egli non ha per se, e di quì è, che un cattivo non ha voglia alcuna di far bene nessuno.

*Animo
cieco ri-
volge in
suo danno
ogni be-
neficio.*

CAPITOLO XIII

Ma bene, che queste cose siano così, può non dimeno un cattivo ricevere cose, le quali se non sono benifizii, sono a' benifizii somi-

*Ragioni,
che mo-
strano po-
tersi gio-
vare ai
cattivi.*

*Beneficj,
che non
migliora-
no l'ani-
mo, non
sono be-
neficj.*

glianti, le quali egli non rendendo, si chiama ingrato. I beni sono di tre maniere, dell' animo, del corpo, della fortuna. I beni dell' animo da nno, che stolto sia, e cattivo, s' allou-
tano: ma se gli possono dare di quegli, che egli e può pigliare, e debbe rendere: e se ciò non fa, è ingrato, nè è questo secondo gli Stoi-
ci solamente. I Peripatetici ancora, i quali di-
stendono per lo lungo, e per lo largo i confini della felicità umana, dicono, che i benefizii piccioli pervengono ancora a' cattivi. E colui, che questi non rende, è ingrato. A noi non piace, che quei benefizii, i quali non fanno miglior l' animo, siano benefizii, non neghiamo già, che non siano commodi, e da doversi desiderare: di questi così fatti può un cattivo e darne a un buono, e da un buono pigliarne, come danari, veste, onori, e la vita stessa, le quali cose se egli non renderà, cadrà nel nome d' in-
grato. Ma come chiami tu (dirà qualcuno) in-
grato colui, il quale non rende quello, che tu di, che non è beneficio? Sono alcune cose, le quali tutto che vere non siano, tuttavia per la somiglianza, che hanno colle vere, si compren-
dono sotto il medesimo nome. Ecco noi chia-
miamo bossolo un vaso, o nero alberello, an-
cora che non sia di bossolo, ma d' argento, o d' oro. Diciamo, che uno non ha lettere, non

che egli sia del tutto rozzo, ed affatto senza lettere, ma perchè non è a quell' altezza di lettere, che ne' veri letterati si ricerca, venuto: così chi ha alcuno veduto, il quale sia mal vestito, e pieno di stracci, dice d' averlo veduto ignudo. Cotesti, che tu dicevi, non sono veramente benefizii, ma non di meno hanno faccia di benefizii. Dunque (dirai tu) come cotesti non sono benefizii, ma come benefizii, così colui, il quale non gli rende, non è ingrato, ma come ingrato. Cotesto è falso, perchè cotali cose, e da colui, che le dà, e da colui, che le riceve, sono benefizii chiamate. Onde così è ingrato colui, il quale inganna la speranza d'un uomo da bene, come è venefico, o vero avvelenatore colui, il quale credendolo tossico, dà bere ad uno del trebbiano.

CAPITOLO XIV

Cleante procede più agramente: benchè non sia (dice egli) benefizio quello, che alcuno piglia, egli non dimeno, nollo rendendo, è ingrato; perchè non aveva animo di renderlo, ancora che fusse stato benefizio, come uno, il quale ha l' arme in mano per uccidere, e rubare chi che sia, è assassino; ancora innanzi che egli s' insanguini le mani, la ribalderia si

*Cleante,
sua opi-
nione in-
torno l'in-
gratitudi-
ne di chi
riceve
cosa, che
non sia
beneficio.*

*Ingrato si
può essere
verso un
tristo; e
come.*

esercita, e si dimostra coll' opera, ma non già comincia. Quello, che egli ricevette, non era (dirai tu) beneficio, ma si chiamava. I sacri-legi son puniti, ancora che nessuno di loro distenda infino al cielo le mani a spogliare gli dîi, e rubargli. Se a un cattivo (dirai tu) non si può benefizii dare, come può alcuno essere ingrato verso un tristo? perchè egli (ti rispondo) ricevette da lui alcuna di quelle cose, le quali, se veramente buone non sono, sono però appresso gl' ignoranti per buone tenute, delle quali (ancor che i rei uomini sogliano averne copia) deve anco egli non dimeno essernegli grato, e buon renditore. E qualunque elle siano, avendole per buone ricevuto, deve per buone renderle. D' uno, il quale ha di molti grossoni, e barilli, si dice, il tale ha di molto oro. E se oggi (come in Lacedemone) s' usassero le monete di quoio, si direbbe d' uno, che n' avesse assai, il tale ha di molti dinari: così tu paghi il debito tuo, rendendo di quella sorte benefizii, che ricevesti.

CAPITOLO XV

Quali siano propriamente i veri benefizii, e se la grandezza d' un nome così chiaro debbia in così sozza, e bassa materia condursi, non

appartiene a voi giudicare, ma ad altri; componete voi l'animo alla specie, e forma del vero, e mentre chiamate onesto (sia quello che vuole, che voi onesto chiamate) osservatelo come onesto. Come nessuno (dirà chi che sia) secondo voi stoici è ingrato, così dall'altra parte tutti gli uomini sono ingrati. Perchè (come noi diciamo) tutti gli stolti sono cattivi, e chi ha un vizio solo, gli ha tutti quanti. Ora tutti gli uomini sono stolti, e cattivi, dunque tutti gli uomini sono ingrati: che è ciò che tu di? non è questo un dir villania, e dar biasimo a tutta la specie umana? non si duole ciascuno pubblicamente, che i benefizii sono spacciati, e pochissimi esser coloro, i quali non rendano male per bene? nè ti pensare che soli noi tenghiamo questa opinione, ed annoveriamo tra le cose cattive tutto quello, che dalla regola delle buone torce, e si piega. Ecco che non so che voce, non già delle case de' filosofi uscita, stando nel mezzo della piazza, con grandissimo biasimo de' popoli, e nazioni grida in cotal modo.

Osservisi, come onesto ciò, che col nome si chiama.

Vizioso d'un vizio solo è vizioso di tutti.

*Non l'oste dal suo ospite è sicuro,
Non dal genero il suocero; e i frategli
S'aman di rado, e della moglie cerca
Il marito la morte, ella di lui.*

*Beneficj,
come si
cangino in
scellerag-
gini.*

Questo è ora maggior cosa, i benefizii si sono rivolti in iscelleraggini. Nè al sangue si perdona di coloro, in iscampo, e per aiuto de' quali semo a spargere il propio sangue tenuti. Noi ristoriamo i benefizii colla spada, o col veleno; far forza alla sua patria, e sforzarla colle sue forze medesime, si chiama potenza, e grandezza. Chiunque non istà di sopra alla repubblica, gli pare star basso, ed in luogo vile, gli eserciti ricevuti da lei contra lei si rivolgono. E quando il capitano fa la diceria a' soldati, s' odone cotali parole. Combattete uomini da bene contra le vostre mogli, combattete soldati valorosi contra i figliuoli vostri, andate colle arme addosso alle chiese, a gli altari, alle case vostre medesime. E voi, i quali non doverreste entrare in Roma, ancora che aveste a trionfare, senza il comandamento del Senato, voi, gli quali, quando rimenaste l'esercito vincitore, non udirebbe il Senato, se non fuori della città, ora occisi i cittadini, bagnati del sangue de' vostri medesimi, entrate in Roma colle bandiere spiegate. Taccia tra le genti d' arme la libertà, e quel popolo, che fu già vincitore, e pacificatore di tutto il mondo, scacciate lontano tutte le guerre, raffrenato qualunque spavento, racchiuso dentro le mura, abbia temenze delle sue insegue proprie.

CAPITOLO XVI

Fu Coriolano ingrato; tardi, e dopo il pentimento della sua scelleratezza pietoso. Egli pose giù l'armi, ma le pose giù nel mezzo del patricidio. Fu ingrato Catilina, a cui pareva poco pigliar la patria, se non la saccheggiava ancora, e metteva in fondo, se non vi spingeva dentro le bande de' Savoini; se il nemico, che egli aveva infin di là da l'Alpi chiamato, gli antichi, e naturali odii saziato non avesse, se l'essequie lungo tempo alle sepolture de' Francesi dovute, non avessero i conduttori romani celebrato. Ingrato fu Gaio Mario, al quale da sì basso luogo al consolato condotto, non parve d'avere assai gastigata la fortuna sua, e tornatala nel luogo di prima, se egli tanti Romani non ammazzava, quanti Cimbri aveva prima occisi, e non solo dava il segno, ma tra esso il segno di sbandire tanti cittadini, e tanti tagliarne a pezzi. Ingrato fu Lucio Silla, il quale la propria patria con più aspri rimedii, che i pericoli non erano, medicò, il quale essendo dalla Rocca di Palestrina infino alle porte di Roma per mezzo il sangue passato, fece in Roma nuove battaglie, ed occisioni; Due legioni ristrette, e racchiuse in un canto, dopo

*Coriolano
tardi
pietoso.*

*Ingratitu-
ne verso
la Patria,
e crudeltà
empie di
L. Silla.*

*Corona di
Quercia,
a chi si
dasse.*

*Ingrato
Giulio
Cesare.*

la vittoria, la quale è cosa crudele, o dopo la fede data, la quale è cosa empia, e nefaria, tagliò a pezzi tutte quante. Trovò costui la proscrizione, che a chiunque (o Dio buono) ammazzasse un cittadin romano, non solo non n'andasse nulla, ma dovesse dargli un tanto, e presso che io non dissi, la corona della Quercia, la quale solamente a coloro si concedeva, che alcuno cittadino salvato avessero. Ingrato fu Cneo Pompeo, il quale in vece di tre consolati, in luogo di tre trionfi, in iscambio di tanti onori, i quali aveva per la maggior parte innanzi al tempo occupati, rendè questo merito alla Repubblica che egli ne diede la possessione ancora ad altri, quasi dovesse scemare il carico della troppa potenza sua, se quello (il che non doveva essere lecito a nessuno) fusse a più stato lecito. Costui, mentre che disidera imperii strasordinarii, mentre che per averne egli, e scerle a suo modo, distribuisce altrui le provincie, mentre che divide a tre uomini la Repubblica di maniera però, che in casa sua ne restassero due parti, condusse a tale la Repubblica, e il popolo romano, che egli non poteva essere salvo, senza essere schiavo. Fu ingrato esso nemico, e vincitore di Pompeo, il quale dalla Gallia, e dalla Lemagna condusse la guerra a Roma, e quel

tanto amatore della plebe, quel tanto popolano, pose il campo nel cerchio Flaminio più vicino, che quel del re Porsena non era stato. È vero, che egli non fece quelle crudeltà, avendo vinto, che avrebbe fare potuto. È vero che osservò quello, che usava dire, che non aveva ucciso nessuno, il quale armato non fusse. Ma che vuoi tu perciò dire? gli altri adoperarono l'armi più sanguinosamente, ma saziati nondimeno qualche volta, le gittarono via. Cesare ripose prestamente la spada nella guaina, ma non se la levò da canto mai. Fu ingrato Antonio verso il suo dittatore, avendo detto, che egli era stato morto a ragione, e distribuito gl'imperii, e le provincie a gli occiditori suoi. Costui la sua patria afflitta da tante proscrizioni, correrie e battaglie, diseguò di dare dopo tante miserie a re non romani, affine che quella Repubblica, la quale a gli Achei, a i Rodiani, ed a infinite altre nobilissime città aveva il dominio loro interamente, e la libertà insieme coll'esenzione renduto, dovesse ella il tributo non a nomini pagare, ma a femmine.

*Cesare
meno crudi-
dele degli
altri, che
si rivolse-
ro contro
la Patria
ma non
depose
mai la
spada.*

CAPITOLO XVII

Egli mi mancherebbe il dì, se volessi annoverare coloro, i quali sono stati ingrati verso

*Repubbli-
ca Ro. in-
grata
verso i
buoni
Cittadini.*

la patria loro infino a l'ultimo sterminio. Parimente sarebbe cosa infinita, se cominciassi a raccontare quanto essa Repubblica sia ella stata ingrata verso i buoni cittadini, e che le erano affezionatissimi; E come ella non ha manco volte peccato contra i suoi cittadini, che i suoi cittadini contra lei: ella mandò Camillo in esiglio: fece che Scipione se n' ebbe andare. Cicerone dopo Catilina fu bandito, la casa sua ruinata, furongli i beni saccheggiati, e brevemente fattogli tutto quello, che gli avrebbe fatto Catilina. Il premio che ebbe Rutilio della sua innocenza si fu l'aversi a stare nascoso, e fuggiasco nell'Asia. Il popolo romano negò a Catone la pretura una volta, ed il consolato sempre. Noi semo universalmente ingrati. Ciascuno esamini se medesimo. Niuno è, il quale non si doglia, che alcuno gli sia ingrato. Ora egli esser non può, che tutti si dolgano, se non fusse che di tutti è da dolersi, dunque tutti gli uomini sono ingrati? non solamente tutti gli uomini sono ingrati, ma avari tutti, maligni tutti, timidi tutti, e quegli più degli altri, i quali si pensano d'essere audaci; aggiugui ancora che tutti gli uomini sono ambiziosi, empj e scellerati tutti. Ma non per tanto debbi tu adirarti, perdona loro, tutti gli uomini fanno delle pazzie: io non voglio stare a raccon-

*Cittadini
Ro. corri-
sposti in-
gratamen-
te dalla
loro Rep.*

tarti cose, nelle quali sia punto di dubbio. Guarda un poco, quanto sia ingrata la gioventù, chi è colui, il quale, ancora che sia *Vizi universali degli uomini.* innocente, non disideri la morte a suo Padre? chi, ancora che sia modesto, non l'aspetta? chi, ancora che sia pio, non la pensa? Quanti troverai tu, che temano, che la lor moglie, ancora che ottima, si muoia, e non facciano il conto loro? Quale è quel litigatore, il quale essendo stato difeso, si ricordi di benificio così grande, fuori che ne' primi giorni? Questo *De' Clienti verso il suo difensore.* che io dirò ora, è confessato da ciascuno; Chi è quegli il quale si muoia senza rammarico? Chi è colui, che osi dire nell'ultimo giorno, come dice Didone appresso Vergilio?

*Vivuta io sono, e quel che mia fortuna
Corso dato m'avea, tutto ho fornito.*

Chi non esce di questa vita contra sua voglia? chi non piangendo? Ed è questo tutta via cosa da ingrato non istar contento al tempo pre-
detto, i dì (se tu gli annoverrai) sempre saranno pochi. Pensa che il sommo bene non *Sentimento Cristiano di Seneca intorno al tempo del vivere e del morire.* istà nel tempo; Piglia in buona parte tutto quello, che sarà, o poco, o assai; l'esserti pro-
rogato il dì della morte non ti giova nulla, quanto alla felicità, perchè la vita non diviene più beata per l'indugio, ma solo più lunga.

Quanto è il migliore, che uno (essendo grato de' diletti presi) non istia ad annoverare gli anni altrui, ma stimi benignamente i suoi, e faccia conto di guadagnarli? Dio mi giudicò degno di tanto tempo, questo m'è abbastanza. Egli poteva darmene più, ma anco questo, che m'ha dato, me l'ha dato per sua cortesia; siamo grati verso gli dèi, grati verso gli uomini, grati verso coloro, i quali hanno beneficato noi: grati a coloro ancora, i quali hanno i nostri beneficato.

CAPITOLO XVIII

Istanza verso a quanti la gratitudine di fatto si stenda.

Tu m'ohbrighi (dirai) in infinito, dicendo i nostri, il perchè pòi alcun termine. Chi fa un beneficio al figliuolo, (secondo che dici tu) lo fa anco al padre, primieramente io ti dimando, da chi infino a chi egli si distende; poi voglio che mi sia diterminato, se si dà un beneficio al padre se egli si dà ancora al zio? se all'avolo? se alla moglie? se al suocero? dimmi dove io debba finire, insino a qual numero, e grado di persone debbo io andare? se io arò un tuo podere lavorato, non arò io fatto beneficio a te? se arò una tua casa, che ardeva, spento o puntellatola perchè non caggia, non arò io a te fatto beneficio? se io arò scam-

pato un tuo schiavo, io ne porrò debitore te, se arò un tuo figliuolo scampato, non dirai tu, che io abbia beneficato te?

CAPITOLO XIX

Tu poni esempj dissomiglianti, perciocchè colui, il quale lavora un mio podere, non dà *Risposta agli argomenti dell'istanza: a quanti debba* beneficio al podere, ma a me: E chi puntella una mia casa, perchè ella non ruini, non fa *stendersi la gratitudine del beneficio; e a cui si stenda o no.* ciò a lei, la qual non ha sentimento, ma a me. Onde ha per debitore me, non avendo nessuno altro. E chi lavora un mio podere, non vuol fare quel bene a lui, ma a me. Il medesimo dirò d'uno schiavo, egli è cosa mia, e chi lo scampa, lo scampa per me, e perciò sono obbligato io per lui. Ma un figliuolo è capevole egli del beneficio, e perciò egli lo piglia, ed io n'ho piacere, vengo in conseguenza, non son obbligato principalmente. Vorrei non dimeno, che tu, il quale non pensi d'essere ubbrigato, mi rispondessi. La sanità del figliuolo, la felicità, il patrimonio appartenenti al padre? sarà egli più felice, se arà il suo figliuolo salvo; più infelice, se lo perderà? come dunque? non piglia colui da me beneficio, il quale è fatto più felice da me, e liberato dal pericolo d'una grandissima infelicità? no (dirà

alcuno) perchè alcune cose si conferiscono in altri, le quali trapelano poi infino a noi: ma ciascuna cosa si debbe da colui risquotere a chi ella si dà, non altramente, che i danari a colui si debbono richiedere, a cui prestati furono, ancora che fusseno in alcun modo venuti nelle mie mani. Egli non è beneficio nessuno, il cui commodò non tocchi i prussimani, e bene spesso coloro ancora, i quali sono più discosto. Egli non s'ha a cercare dove sia stato il beneficio trasferito da colui cui dato fu, ma dove prima si collocò da colui, che te n'è debitore, e dal capo stesso è ragione che tu lo richieggi. Di grazia odi un poco, non di tu, tu m'hai renduto un figliuolo? non di tu, se fusse morto egli, non sarei vivuto io? dunque non mi ti chiami obbrigato per la vita di colui, la quale tu preponi alla tua? Sta saldo, quando io ho liberato da morte un tuo figliuolo, non mi t'inginocchi tu a' piedi? non soddisfai tu i boti, come se fussi stato liberato tu medesimo? non t'escono di bocca cotali parole? a me è come se tu avessi scampato me, anzi n'hai scampati due, ma molto più me. Perchè di tu queste cose, se non hai ricevuto beneficio? diroiti, perchè se un mio figliuolo avesse accattato danari, io gli pagarei io al creditore, nè per questo sarebbe, che gli fussi stato ob-

*Beneficio
deve cer-
carsi non
in quello,
a cui fu
dato, ma
nel prin-
cipal de-
bitore.*

brigato io, perchè se un mio figliuolo fusse in adulterio trovato, diventarei rosso io, ma non per questo sarei io l'adultero: Io mi ti chiamo obbrigato per lo mio figliuolo, non perchè in verità sia, ma perchè mi ti voglio offerire debitore volontariamente. Tu sentiresti pure (potresti dir tu) un gran piacere della salvezza sua, una grande utilità, fuggisti una gravissima ferita di non rimanere senza figliuoli. Egli (ti rispondo) non si cerca ora, se tu m'hai giovato, ma se tu m'hai dato benifizio, perchè anco le bestie giovano, e le pietre, e l'erbe, ma non però danno benifizio, perchè il benifizio non si dà mai, se non da chi vuole darlo. Ora tu non vuoi darlo al padre, ma al figliuolo, ed alcuna volta non conosci il padre, non che altro, e però quando tu di, dunque non ho io fatto benifizio al padre, scampandogli il figliuolo? di ancora, dunque ho io fatto benifizio a uno, il quale io non conosceva, ed al quale non pensava? E che diremo, che occorre alcuna volta, che tu abbi in odio il padre, e non dimeno liberi il figliuolo? vuoi tu che si creda, te aver fatto benifizio a colui, al quale eri (mentre che ciò facevi) nemichissimo? Ma per risponderti come dottore, posta da parte l'altercazione, e combattimento de' dialogi, sappi, che egli si ha a considerare

*Differenza tra
l'esser
debitore,
e l'averlo
esserlo.*

l'animo di colui, che dà, il quale a colui dà il beneficio, a chi egli ebbe animo di darlo.

*Animo
che vuol
beneficare
più l'uno
che l'al-
tro, obbli-
ga più
l'uno, che
l'altro.*

Se egli fece ciò per onore del padre, il padre ricevette il beneficio, così un padre, essendo fatto beneficio al figliuolo, non è obbligato, se bene egli ne gode, tutta volta, se egli n'arrà occasione, vorrà anch'egli far qualcosa, non che egli debba ciò fare per obbligo, ma per aver cagione di cominciare: il beneficio fatto al figliuolo, non si deve richiedere dal padre. Onde se il padre ne farà per sna cortesia dimostrazione alcuna, egli è giusto, non grato.

*Differen-
za tra
l'uomo
giusto e
l'uomo
grato.*

Non si può già determinare quello, che tu dicevi testè; se io fo un beneficio al padre, se io lo fo anco alla madre, ed a l'avolo, e al zio, ed a' figliuoli, ed a' parenti, ed a gli amici, ed a' servi, ed alla patria, dove (dirà uno) comincerà a fermarsi cotal beneficio? Questo è uno di quegli argomenti fallaci, ed ingannevoli, al quale non si può imporre fine, perchè egli serpe a poco, a poco, e non finisce mai. Di quello suol bene dimandarsi. Sono due frategli i quali discordano insieme, se io libero uno di loro, fo io beneficio a quell'altro, il quale è per avere a male, che quel suo fratello da lui odiato, morto non sia? Egli non è dubbio, che quello, che gioverà ad alcuno, ancora che contra sua voglia, si dee chiamare

benefizio, come niuno fece mai beneficio a persona, che lo facesse mal volentieri.

CAPITOLO XX

Chiami tu beneficio (dirà chi che sia) quello, mediante il quale s' offende, e si tormenta chi lo riceve? molti sono quei beneficii, i quali hanno faccia molto rigida, ed aspra molto, come verbi grazia il tagliare alcun membro ad alcuno, e dargli il fuoco per sanarlo, o tenerlo legato. Egli non s' ha a por cura, se alcuno si duole del beneficio ricevuto, ma si debbe rallegrarsene; non si chiama cattiva moneta quella, che uno, il quale sia forestiero, e non conosca la stampa, non vuol pigliare: in cotal caso s' ha bene in odio il beneficio, ma si riceve non dimeno, ed è nel vero beneficio, purchè egli giove, purchè quegli, che lo diede, il desse, perchè giovasse; non importa se alcuno riceva con mal animo, purchè riceva cosa buona. Ma volgiamo l' ordine: uno ha in odio il suo fratello, ancora che l' averlo gli torni utilità; Io glele occido, non si chiama questo beneficio, che ancora che colui lo tenga per tale, e seue rallegrì, colui nuoce con maggior inganno che tutti gli altri, al quale si reudono grazie per cotali non beneficii, ma

*Beneficio è
dar cosa
buona, e
che giova,
sebbene,
perchè
dolorosa,
sia ricevuta con
orrore, e
ripugnanza.*

*Beneficio,
quando
sia tale, e
quando
no.*

ingiurie. Io t' ho inteso, tu vuoi dire, che se alcuna cosa arreca utilità, quella si chiama beneficio, e se alcuna danno, quella beneficio non è: ma ecco, io ti porrò innanzi una cosa, la quale nè giovi, nè nocca, e pur sarà beneficio. Io trovai il padre d'alcuno in un bosco morto, e lo sotterrui, in questo caso io non giovai a lui; perchè che importava a lui il disfarsi più in un modo, che in un altro? non giovai anco al figliuolo, perchè che utile ne risultò a lui? Ti dirò quello, che egli n' asseguì. Egli fece per mezzo mio quello uffizio, che s' usa fare, e che si debbe. Io feci al padre suo quello, che avrebbe voluto fare egli, anzi dovuto. Chiamasi nondimeno beneficio questo, non se io il feci per misericordia, e come uomo, che avesse fatto il medesimo a ogni altro, ma se io riconobbi il corpo, s'io pensai allora di sotterrarlo per amore del figliuolo, perchè se io sotterro un morto, che io non conosca, non ho nessuno, che di tale uffizio mi debbia restare debitore, se non che fo quel debito, che debbono fare ordinariamente tutti gli uomini. Che cerchi tu tanto (dirà qualcuno) di sapere a cui facci beneficio, quasi abbi animo di volerlo richiedere quando che sia? Sono alcuni, i quali giudicano, che i benefici non si debbiano richiedere mai, e n' allegano queste ragioni:

*Animo
fa, che si
cangi in
beneficio
in' azione
per altro
virtuosa, o
indiffe-
rente.*

un uomo di mala natura, nollo renderà, ancora che tu lo richieda; uno che sia il contrario, lo renderà da se stesso. Oltra ciò, se tu facesti piacere a un uomo da bene, sta aspettando, per non fargli ingiuria col richiederlo, come se egli non fusse stato per renderlo per se medesimo, ma se lo facesti a un uomo cattivo, duolti della disgrazia, ma non guastare il benefizio colle parole, facendolo di benefizio, credito. Oltra quella legge, che non comanda, *Risposta all' sopra allegati argomen- ti, cioè quando si possa richiedere il benefizio.* che si richiegga, vieta, che ciò si debba fare: coteste sono parole infino a tanto, che non sarò spinto, e che la fortuna non mi costringerà, io lascerò più tosto andare il benefizio a benefizio di natura, che richiederlo, ma se n' andrà la salute de' miei figliuoli, se correrà rischio la donna mia, se la salute della patria, e la libertà mi manderà dove io non vorrei andare; io comandarò alla vergogna mia, e fatto buon viso, farò fede d'aver fatto ogni cosa, a fine, che non mi fusse di bisogno dell' aiuto d' un uomo ingrato. Ultimamente la necessità del ricevere il benefizio vincerà la vergogna di richiederlo, per non dir nulla, che quando io fo benefizio a un uomo dabene, io glele fo con animo di mai non richiederlo, se non forzato dalla necessità. Ma dirà uno, la legge non permettendo, che i benefizii si pos-

sano risquotere, vieta, che eglino risquotere si debbano.

CAPITOLO XXI.

Consuetudine può ella sola più, che tutte le leggi insieme.

Molte sono quelle cose, delle quali non favellano le leggi, nè ti danno modo da valertene: ma la consuetudine della vita umana, la quale può più sola, che tutte le leggi insieme, ti dà il modo ella. Nessuna legge comanda, che i segreti degli amici non si debbiano ridire; nessuna che tu mantenghi la fede ancora a chi t'è nemico. Qual legge ci lega, che noi dobbiamo attendere quello, che promesso avevamo? nessuna; e non dimeno mi dorrò di co' lui, che arà palesato i segreti, mi sdegnarò, che uno m'abbia promesso, ma non attenuto la fede. Ma tu dirai subito, tu fai, che quello, il quale è beneficio, diventi credito; messer no, perciocchè io non lo risquoto, ma lo richieggo, anzi non lo richieggo, ma più tosto gli fo intendere il bisogno mio, perchè l'estrema necessità mi condurrà a questo, che io andarò a trovarlo, e gli ricorderò il bisogno mio, ma non andarò già a trovare uno, col quale mi bisogni combattere, e che sia tanto ingrato, che non gli basti, eh' io gli ricordi il beneficio, e bisogno mio. E' non mi parrà degno questo

tale, ch' io debba sforzarlo a esser grato, come un usuriere non si richiama di certi debitori, che egli sa che sono falliti, e che hanno tanto da vergognarsi, che non manca loro altro, che non si vergognare più. Così io lascerò indietro, e non andrò a trovare certi, i quali sono, e vogliono essere ingrati palesemente, non richiederò il beneficio da persona, se non da chi me lo vorrà dare amorevolmente.

CAPITOLO XXII

Molti sono coloro, i quali non sanno negare quello, che hanno ricevuto, nè renderne il merito: i quale non sono tanto buoni quanto i grati, nè tanto cattivi, quanto gl' ingrati. Sono pigri, e tardi, più tosto lunghi debitori, che cattive dette. Di costoro non mi richiamarò io, ma gli avvertirò, e gli condurrò quasi (non se n' avvegendo essi) a fare il debito loro, i quali mi risponderanno subito in questa maniera: perdonami, che per Dio non sapeva, che tu volessi questo, che se saputo l' avessi, te lo avrei proferito da me. Di grazia non mi riputare ingrato: io mi ricordo benissimo de' servizi, che tu mi facesti. Ora perchè non debbo io far questi tali, col ricordar loro i benefizii fattigli, migliori che non sono, ed a se mede-

*Maniera
di richie-
dere il be-
neficio da'
debitori
pigri e
tardi.*

*Beneficio,
non la-
sciar, che
l'amico
sia ingra-
to.*

simi, ed a me? Io m'ingegno di proibire dal fare errori tutti coloro, che io posso, tanto più debbo proibire uno che mi sia amico, che egli non pecchi, e massimamente contra me, ed a danno mio, io gli do un altro beneficio, se non lo lascio essere ingrato; nè pensare, che io gli sia per rinfacciare villanamente i piaceri, che io gli ho fatti, ma più dolcemente che saperrò, per dargli facoltà di ristorarmi gli rinnoverò la memoria del beneficio, e gli dirò che mi faccia il tal piacere, come in servizio, ed egli conoscerà, che quello è un richiederlele. Alcuna volta usarò parole un poco più aspre, e penserò, che egli possa per tal via ammendarsi, non istarò già a travagliare uno che sia di perdita speranza, se non per altro, per non lo fare d'ingrato nemico. Ma se noi ci guardassimo di non almeno avvertire gl'ingrati, noi gli faremmo più pigri a rendere i beneficii. Ed alcuni i quali si possono guarire dell'ingrato, e far buoni, solo che tu gli punga un poco, se noi non gli avvertissimo, e ricordassimo loro i beneficii, sarebbe un lasciargli morire. Non vedemo noi che, mediante l'ammonizione, il padre corregge molte volte il figliuolo, la moglie ritrae a se il marito, che prima andava vagabondo fuori di strada, ed un amico ammonendo l'altro, fa che, dove egli era quasi per abbandonarlo, gli diviene fedele.

CAPITOLO XXIII

Alcuni per fargli destare, non bisogna dar loro, ma basta squoterli: in questo modo medesimo la fede di certi non ristora il benifizio per non voler ristorarlo, ma perchè è fredda, e quasi inferma; Questi tali hanno bisogno di essere tirati, e punti, non volere rivolgere in ingiuria il benifizio fatto da te, perciocchè si dee chiamare ingiuria, se tu non mi richiedi il benifizio, affine che io ingrato sia, perchè non può egli essere, che io non sappia quello che tu desideri? non può essere che io occupato dalle faccende, e volto ad altre cose, non abbia osservato il bisogno tuo, nè veduta l'occasione? Mostrami tu quello, che possa io, quello, che vogli tu, perchè perdi tu la speranza innanzi, che tu pruovi? perchè t' affretti tu di perdere e il benifizio, e l' amico? Donde sai tu, se io, o non voglia, o nollo sappia, se mi manca l' animo, o la possa? fanne prima la pruova: per queste cagioni dunque io avvertirò l' amico, e gli ricorderò i servigii fattigli, non già amaramente, non in presenza di brigate, non con dirgli villania, di maniera che gli parrà d' esserne ricordato da se, non che glele abbia ricordato io.

*Arri-
cordare i be-
neficij fat-
ti, come
possa jar-
si.*

CAPITOLO XXIV

Uno dei soldati veterani di Cesare, il quale
*Soldato, come rin-
facciò a
Cesare
un benefi-
cio, e co-
me si eb-
be la ri-
compensa.* voleva soprafare un poco troppo i suoi vicini,
essendo accusato, diceva innanzi a lui le sue
ragioni, e conoscendo d'aver il torto, ricor-
diti tu (disse) o Capitano, che tu ti sconda-
sti un piè in Ispagna dintorno a Sucrone? ed
avendo detto Cesare, che se ne ricordava,
soggiunse, ricorditi che volendo tu sedere
(essendo un caldissimo sole) sotto un certo
albero, che faceva un poco d'ombra, ed es-
sendo quel luogo, nel quale di certi scogli
acuti era nato quell'albero solo, pieno di sassi,
uno de' tuoi soldati ti mise sotto la sua cappa?
ed avendo risposto Cesare, perchè non vuoi tu,
che io mene ricordi? e certo mi sarei morto
di sete, perchè non possendo andare a un fon-
te, che era quivi presso, voleva andarvi car-
pone, se uno de' miei soldati uomo valente, e
da bene, non mi avesse portato dell'acqua nel-
la sua celata: darebbeti il cuore, disse allora,
di riconoscere quel soldato, o quella celata?
rispose allora Cesare, la celata non potrei ri-
conoscere, ma l'uomo sì, e di gran vantaggio.
E soggiunse adiratosi (credo perchè in sul
bello del giudicare, colui stava a raccontargli

cotal novelle) tu non sei già quel tu. Tu hai ragione, rispose allora quel soldato, a non riconoscermi, perchè quando fu cotal caso, io era intero, ma poi combattendo a Mundi, mi fu cavato un occhio, e cavatemi dell'ossa del capo, ma tu riconosceresti ben la celata, se tu la vedessi, perchè ella è divisa nel mezzo da una partigiana spagnuola. Cesare comandò allora, che non gli fusse dato più noia, e donò al suo soldato certi campi, dove era quella via, che era stata cagione mediante i termini, della zuffa, e di quella lite.

CAPITOLO XXV

Che dirai tu qui? non doveva richiedere il beneficio dal suo Capitano, la cui memoria aveva la moltitudine delle cose confusa e mescolata? ed il quale non lasciava la Fortuna sua grande, avendo a ordinare, e provvedere a tutto l'essercito, che egli potesse soddisfare a' soldati a uno a uno. Non si chiama questo richiedere il beneficio, ma andarselo a torre di dove era presto, ed apparecchiato, bisogna bene per riaverlo distendere la mano, e porgerla. Conchiudo dunque, che io richiederò i beneficii, o perchè la necessità a ciò fare mi costringerà, o per cagione di colui, da cui io il

*Soldato
si adira
contro Ce-
sare, per-
chè da se
beneficato
non lo ri-
conosces-
se, e per-
chè.*

*Scusa di
un Solda-
to, che
rinfaccia
il benefi-
cio.*

*Beneficij,
quando si
debbono
richiede-
re.*

richiederò. Tiberio Cesare nel principio, che fu fatto Imperadore, dicendogli uno: ricordati tu, innanzi che gli manifestasse più segni della loro antica familiarità, disse: io non mi ricordo chi io era: da un simile per non avere a richiedere il beneficio, era da disiderare di

Cautela, che deve usarsi nel richiedere i beneficzj.

sdimenticarselo. Egli non voleva riconoscere nessuno degli amici, e compagni suoi, voleva che sola si guardasse, sola si pensasse, e sola si raccontasse la presente fortuna sua, teneva in luogo d'inquisitore un amico vecchio. Egli si deve osservare più il tempo in richiedere un beneficio, che nel chiederlo, assai a usare parole modeste, che anco che uno, il quale sia ingrato, non possa infingersi, e far le viste di non avere inteso, deesi star cheto, ed aspettare. Se noi vivessimo tra uomini saggi, benchè ancora a i saggi sarebbe il meglio mostrare quello, che lo stato delle cose nostre ricercasse, noi preghiamo gli Dii, i quali sanno ciascuna cosa, ed i voti nostri non fanno, che ci esau-

Crise Sacerdote, come ci rendesse presso Omero i Dei favo- revoli.

discano, ma gli ammoniscano. Crise sacerdote appresso a Omero, ricorda a gli Dii quello, che ha fatto per loro, e gli Altari, che egli ha religiosamente oporati, e così se gli fa facili, ed impetra da loro quello che dimanda: il volere, e potere essere ammonito, è la seconda virtù, essendo la prima il far bene da se me-

desimo, senza che ti sia ricordato: l'animo degli uomini deve ora di qua piegarsi, ora di là, mossa leggermente la briglia; in pochi si truova, che l'animo si sappia reggere bene per se medesimo; dopo costoro sono coloro, i quali non sanno da per loro, ma avvertiti da gli altri, ritornano nella via buona. A questi non si deve levar via la gnida; ne gli occhi chiusi è la potenza del vedere, ma non l'atto, cioè possono vedere, ma non veggono, la qual potenza, il lume mandato in terra da gli Dii ^{Lume, che} chiama a gli uffizii suoi, cioè la riduce a l'atto, ^{manda} Dio alla ^{terra ri-} e falla vedere, gli strumenti non fanno mai ^{duce al-} nulla, se l'artista loro non gli muove, e riduce ^{l'atto la} a operare. Egli è alcuna volta, che ne gli animi è buona volontà, ma ella è come dire in- ^{potenza} dormentita, ora per le troppe delicatezze, e ^{del vede-} quasi moffa, ora per non sapere più oltra. E però devemo noi farla utile col ricordare i benefizii, nè devemo adirarci, e lasciargli in cotal vizio restare. Ma come fanno i maestri di scuola, sopportare pazientemente gli errori, e sdimenticauze della memoria, e come essi col ricordare una parola, o due, fanno, che si rammentano di tutto il restante, così noi per fargli grati a rendere il merito, devemo ammonirgli de' benefizii da noi ricevuti.

Il fine del quinto libro.

DI
LUCIO ANNEO
SENECA
DE' BENEFIZJ
LIBRO SESTO

ARGOMENTO

Continua nelle Quistioni, disputandone alla maniera di Crisippo. La prima è, se i benefizj possanci esser tolti? alla prima ne tituba, e in fine decide, che non si possa; potendo bensì esser noi privati del loro uso, e godimento. La seconda, se si debba esser obbligati a coloro, i quali, o non volendo, o non sapendo, ci beneficarono? Mostra che no. La terza, se a colui che ti beneficò per suo interesse? Lo nega, se per suo rispetto solamente, e l'accorda, se anche per tuo; e vi applica varj esempj. Quarta, se sia lecito desiderar male ad altrui, perchè

tu possa indi giovargli? Risolve non doversi ,
e condanna questo crudo amor di ben fare.
All' ultimo ci dichiara i mezzi, con cui si pos-
sano compensar ancora le beneficenze de' Prin-
cipi, e de' Re, cioè con avvertimenti, consigli,
ed istruzioni,

CAPITOLO I

*Cognizio-
ne di due
sorte: al-
tre sola-
mente
esercita-
no l'inge-
gno: altre
recano di-
letto e uti-
lità.*

Alcune cose, Liberale mio, che sei il miglior
uomo del mondo, si cercano solamente per
esercitare l'ingegno, e mai non vengono a uopo,
o n'apportano giovamento alcuno alla vita uma-
na: Alcune altre n'arrecano (mentre che elle
si cercano) diletto, e trovate utilità. Io ti farò
copia di tutte quante. Tu (secondo che ti parrà
il migliore) comandarai, o che si conducano
a fine, o che solamente si facciano venire in
campo quasi per mostra. E anco di queste
(avvengadio, che ne le rimandi subito) si trar-
rà alcun giovamento. Perciochè ancora quello
è buono di sapere, lo che apparare sarebbe
soverchio. Io dunque penderò dal tuo viso, e
secondo la cera, che tu farai, sopra alcune
cose dimorerò lungamente, e certe altre ne
manderò via, e scacciarò incontanente.

*Sapere
anche il
superfluo
è cosa
buona.*

CAPITOLO II

Egli fu mossa questa quistione, se i benefizii *Questio-*
 dati si potevano ritorre. Alcuni dicono di no. *ne, se i*
 Perciochè il beneficio non è cosa, ma atto, ed *beneficj*
 operazione. Come altra cosa è il dono, e altra *dati pos-*
 essa donazione; altra cosa colui, che naviga, *sano ri-*
 e altra la navigazione; e benchè il malato non *torsi.*
 possa essere senza l'infermità, non perciò è
 una medesima cosa l'infermo, e la malattia:
 così altra cosa è il beneficio stesso, altra quello
 il quale a ciascuno perviene di noi mediante
 il beneficio, il beneficio è incorporale, e perciò
 non può trastornarsi, e divenir vano. La ma-
 teria del beneficio può sbalzarsi in quà, e in
 là, e mutare padrone. Onde quando togli a
 uno quello, che tu gli desti, non può la na-
 tura ritogliere ella quello, che diede. Inter-
 rompe la natura i suoi benefizii, ma non fa, *Natura*
 che fatti non siano. Un che muore, visse; chi *può in-*
 ha perduto gli occhi, ebbe già la vista. Quelle *terronper*
 cose che alle mani pervenute ci sono, si può *i beneficj,*
 ben fare, che non siano, ma che non siano *ma non*
 state, fare non si può. Ora la parte del benefi- *fare, che*
 zio, anzi la più certa è quella, che fu. Egli *fatti non*
 occorre bene alcuna volta, che ci si vieta il *siano.*
 godere più lungo tempo l'uso del beneficio,

ma il beneficio stesso mai non ci si toglie. Non può la natura (ancora che mettesse in ciò tutte le forze sue) tornare addietro mai, e fare che quello, che è fatto, non sia. E si può ben torre una casa, i danari, un servo, e tutto quello, che diede il nome al beneficio; ma il beneficio proprio rimane stabile, e fermo. Mai non farà forza nessuna, che questi non abbia dato il beneficio, e quegli ricevuto.

CAPITOLO III

E mi pare, che Marco Antonio appresso Rabirio poeta, veggendo la sua fortuna da lui partirsi, e non gli essere altro rimaso, che facultà di potersi uccidere, e questa anco se non indugiasse molto, sclami egregiamente: questo ho quantunque io diedi. O quanto poteva egli avere, se avesse voluto. Queste sono ricchezze certe, le quali (volga la Fortuna a suo modo la ruota) stanno sempre ferme in un medesimo luogo. E quanto saranno maggiori, tanto saranno invidiate meno. Perchè ne fai tu masserizia, e le risparmi come se fossero tue proprie? Tu ne sei procuratore, e ministro solamente. Tutte coteste cose, le quali fanno, che voi gonfiati, e più superbi, che a uomini non conviene, vi sdimenticate della vostra fragilità;

*Marco Antonio, suo
dello presso
Rabirio
Poeta
nella sua
disgrazia.*

*Ricchi,
procuratori non
ministri
delle sue
ricchezze.*

Tutte quelle che voi con tante porte di ferro, muri, e bastioni guardate armati; Tutte quelle che tolte dell' altrui sangue difendere col vostro, e per cagione delle quali mettete in mare tante armate per farlo vermiglio, per le quali date l' assalto alle Città, non sappiendo quante maniere d' armi v' apparecchi in contra la Fortuna, e per le quali finalmente, rotti tante volte i legami della parentela, e dell' amicizia, e le leggi del medesimo Magistrato, fu il Mondo fra due (che combattevano per chi egli dovesse essere stretto, e infranto.) non sono vostre, ma stanno appresso di voi, come in deposito, per partirsi a mano a mano da voi a un altro padrone. Onde in breve tempo, o i nemici, o alcun successore, che arà il medesimo animo, che gli nemici, l' occuperà. Vuoi che io t' insegni farle tue? donale: Provedi dunque a' casi tuoi, e cerca di possederle di maniera, e con tal certezza, che elleno esserti tolte non possano, e così le farai non solo più orrevoli, ma più sicure. Quello che tu ammiri, quello per lo quale tu ti stimi ricco, e possente, infino che tu il possiedi, sta sotto basso, e laido nome: Perchè si chiama casa, si chiama schiavo, e si chiamano danari, ma tosto, che l' hai donato, piglia il nome di beneficio.

*Donar le
ricchezze
è farle
sue.*

CAPITOLO IV

Tu confessi (dirà alcuno) che noi alcuna volta non semo obbrigati a rendere il beneficio a colui, dal quale ricevuto l' avemo. Dunque *Cagioni, che disobbligano dal beneficio ricevuto.* se lo ha egli ritolto? Ti rispondo, che molte sono quelle cose, per le quali noi forniamo d'essere ubbligati a colui, che ci beneficò. Non per l'averci egli tolto il beneficio; ma per averlo guasto. Essemprì grazia, sarà stato uno, il quale m'arà difeso in giudizio, poi avrà fatto forza alla donna mia. Costui per questo non mi ha ritolto il beneficio, ma facendomi una ingiuria eguale al beneficio fattomi, mi scioglie da ogni debito, e se egli m'ha più ora offeso, che innanzi giovato non m'aveva, egli non solamente si spegne il debito, ma posso giustamente dolermene, e farne vendetta: e così quando nel bilanciere il beneficio, l'ingiuria pesa più, non si toglie il beneficio, ma si vince.

Padri scellerati perdono il debito, che ne hanno i figliuoli per i beneficij a loro fatti. Dimmi un poco, non si truovano eglino certi padri tanto rozzi, e certi ancora tanto scelerati, che le leggi così umane, come divine permettono, che siano fuggiti, e schifati? Dirai tu per questo, che eglino ti abbiano ritolto quello, che dato ti avevano? certo no', ma dirai bene, che i cattivi lor portamenti fatti di poi

abbiano levato via tutta quella lode, che si doveva al benefizio loro. Egli non si toglie il benefizio; ma il debito, e l'obbligo del benefizio; e si fa non che io non l'abbia, ma che io non ne sia obbligato, come se alcuno m'avesse prestato danari, poi avesse fitto fuoco in casa mia. Il credito suo si è ricompensato col danno mio, e così glele ho renduti, e non ne gli sono debitore. Nel medesimo modo uno, il quale abbia usato verso me alcuna amorevolezza, o liberalità, ma poi sia portato meco superbamente, villanamente, crudelmente, ha fatto in guisa, che egli è in mia libertà, s'io voglio essergli obbligato, o no: perchè egli ha tolto tutta la forza al suo benefizio. Unor, il quale calpestasse il grano, e tagliasse i frutti del suo podere, non avrebbe obbligato colui, a chi egli affittato l'avesse per contratto, non perchè egli avesse ricevuto il fitto pattovito tra loro, ma per lo avere in guisa fatto, che ricevere nol potesse. Molte volte avviene, che uno creditore è condannato al suo debitore, se egli per un altro conto gli è di maggior somma debitore, che non è quella, che il creditore gli domanda. Il Giudice, che siede a banco tra il debitore, e il creditore, non dice solamente, tu gli hai prestato la pecunia; Che dice dunque? dice: Tu gli hai involato il be-

*Offesa
fatta dopo
il benefi-
cio toglie
tutta la
forza al
beneficio
medesi-
mo.*

*Conti e
ricompense
si fanno
tra i
benefici e
le ingiu-
rie.*

stiamo: gli hai ucciso uno schiavo: Tu hai una tazza d'argento di suo. Onde tu, ch'eri come creditore venuto (saldato il conto) te ne parti debitore: Anco tra i benefizii, e l'ingiurie si fanno i conti, e le ricompense. Accade spesso volte, che il beneficio resta in piedi, nè perciò se ne deve avere alcuno obbligo, come quando colui, il quale lo ti diede, si pente d'averlo dato. Se si chiamò infelice, perchè te lo diede. Se sospirò quando il ti diè: fece il viso brusco, credette di perderlo, non di donarlo: se lo diè per cagione sua, o certamente non per mia. Se non restò di rinfacciarlo; di vantarsene; d'andarlo dicendo per tutto; e fare sì, che 'l beneficiato non vorrebbe innanzi averlo avuto. Resta dunque il beneficio, ancora che altri debitore non ne rimanga. Non altramente, che avviene in certi crediti, de' quali non si rende ragione. E così si debbono da chi n'è debitore, ma dal creditore non si risquottono.

CAPITOLO V

*Ingiuria
scancella
il benefi-
cio, e co-
me.*

Tu mi desti un beneficio, poi mi facesti una ingiuria: Il beneficio si debbe ristorare, e l'ingiuria vendicare. Onde nasce, che io non sono obbligato a rendergli cosa nessuna, ed egli non ha a sostenere alcuna pena, l'uno assolve

l'altro. Quando noi diciamo, io gli ho renduto il benefizio; Noi non intendiamo d'aver-^{ingiuria} gli renduto quello stesso, che egli ci diede, ma ^{scancella} un altro in quello scambio. Si può dunque ^{il benefi-} (dirai tu) rendere una cosa per un'altra? ^{cio, e co-} Perché no? conciosia che in tutti i pagamenti ^{me.} non si renda il medesimo, ma altrettanto, perciò che noi usiamo dire d'aver pagato il debito, ancora che avendo noi ricevuto argento, paghiamo oro. Ancora che non ci intervengano danari; ma gli facciamo pagare a una terza persona, assegnandoli alcuno nostro debitore, e così si fa il pagamento con parole, senza che vi corra moneta. E mi pare udirti dire: Tu getti via l'opera. Perciò che che appartiene a me il sapere, se quello, che non si debbe, rimanga? coteste sono certe sottigliezze sciocche, che usano i dottori delle leggi, i ^{Sottigliez-} quali dicono, che l'eredità non si può piglia- ^{ze scioc-} re, e far sua coll'uso, ma sì quelle cose, le ^{che de'} quali sono nell'eredità, come se altro fusse ^{Leggisti.} l'eredità, che quelle cose, che nell'eredità sono. Distinguiami più tosto quello, il che può accadere in questa materia; Quando un uomo medesimo m'ha prima benificato, e poi ingiuriato, debbo io, e rendergli il merito del benefizio, e fargli patire la pena della ingiuria? E come se fossero due partite, pagarle sepa-

ratamente, o più tosto compensare l'una coll'altra, e non mi dar punto di briga, che il beneficio si scancelli dall'ingiuria, e l'ingiuria dal beneficio? perchè io veggo, che nelle Corti s'usa così: di quello, che usiate voi nelle vostre squole, ne lascerò il pensiero a voi. Nelle Corti si separano l'azioni; e se noi ci richiamiamo d'alcuna cosa, l'Avversario non ci riconviene della medesima, altramente si confonderebbe il libello, e i patti. Se alcuno m'arà dato in serbanza alcuna somma di danari, poi m'arà rubato, io accusarò lui per ladro, ed egli si richiamarà di me d'avermi dato danari in deposito.

Corti ne' suoi giudicj separano le azioni.

CAPITOLO VI

Gli essempii, Liberale mio, i quali tu hai proposti, son da leggi certe contenuti, le quali è forza seguitare: una legge non si mescola, e confonde con un'altra, ma l'una, e l'altra va per la via sua. Così è determinato per le leggi, in che modo ci dobbiamo richiamare de i depositi, come de' furti. Ma i benefici non sono a nessuna legge sottoposti. Il Giudice ho a essere io: a me è lecito agguagliare, e far comparazione, quanto m'abbia giovato, o nociuto ciascheduno: e poi sentenziare se io resti, o

Leggi non si devono confondere una con l'altra.

creditore, o debitore. Nelle leggi non è nulla di nostra podestà, è necessario d'andare dove siamo menati; ma ne' benefizii tutta la podestà è mia. Il perchè io gli giudico, non gli separo, non gli divido, e spezzo: ma rimetto l'ingiurie, e gli benefizii a un giudice medesimo. Altramente sarebbe, come se tu volessi, che io in uno stesso tempo amassi, e portassi odio; mi dolessi, e ringraziassi; il che farsi è impossibile. Io vedrò più tosto (paragonati tra se il benefizio, e l'ingiuria) se resto creditore di cosa nessuna. In quel modo che uno scrivendo sopra gli scritti nostri non toglie i caratteri di prima, ma gli quopre; così il benefizio, che sopravviene, fa che l'ingiuria non apparisce.

CAPITOLO VII

Il tuo viso (secondo il quale dissi di volermi governare) fa le grinze, e aggrotta le ciglia, quasi che io mi discosti troppo, e parmi che tu dichj come Vergilio,

„ Dove a destra ten vai sì lunge? il corso

„ Qua drizza, e presso il lito a mança corri.

Il che io fo, quanto posso. Laonde se tu pensi, che a questo sia bastevolmente soddisfatto, passiamo a quello, se a colui, il quale contra

*Beneficio
fatto a
forza non
obbliga.*

*Beneficio
quando
debba
chiamar-
si tale.*

sua voglia ci fece bene, siamo in cosa alcuna ubbrigati. Io poteva proporre questa quistione alquanto più apertamente, se non che la proposizione deve essere un poco confusetta, acciòchè la distinzione che incontanente seguita, dimostri che di due cose si dimanda: la prima, se noi siamo ubbligati a colui, il quale non volendo ci beneficia: la secouda se a colui, il quale ci fa beneficio, ma non sa di farloci: Perchè che noi non siamo obbrigati a chi ci fa bene forzatamente, è tanto chiaro, che non fa mestiero, che se ne ragioni. Questa quistione, e s'altra è a questa somigliante, si spedisce agevolmente, se noi rivolgeremo il pensiero a quello, che nessuna cosa si può chiamar beneficio, la quale non si sia data prima da chi voglia darla; poi che la dia amichevolmente, e per farci bene. Onde noi non rendiamo grazie a' fiumi, se bene assai sostengouo i Navi-
lii, e corrono con 'largo, e sempiterno letto, dandone commodità di portare le robe. Nè niuno giudica d'essere tenuto al Nilo, e portargli amore, come non giudica di dovergli portare odio, quando è venuto troppo grosso, e s'è troppo tardi partito. Nè il vento ti dà beneficio; se bene egli soffia piacevole, e in poppa. Nè il cibo, ancora che egli sia utile, e sano; per ciò che colui, che mi ha a dare

il benifizio, debbe non tanto giovarmi (a voler che sia benifizio) ma avere animo di giovarmi. Del che viene, che noi non devemo cosa nessuna a gli animali bruti. Quanti furono coloro, i quali scampò la velocità del Cavallo? Non devemo ancora a gli arbori? E quanti furono coloro, i quali trafelati per lo calore, difese il rezzo, e l'ombra de li rami? *Beneficio fatto, da chi nol seppe, o non potè saperlo, non obbliga.*
 Ora che differenza è, se uno mi giovò, il quale non sa di giovarmi, o uno il quale nol potè sapere? Conciosia cosa che a l'uno, e a l'altro mancò il volere. Che differenza è dal volere, che io sia ubbligato a una Nave, o a un Carro, o a una lancia; al volere che io sia tenuto a uno, il quale tanto aveva pensiero di giovarmi, quanto queste cose dette, ma mi giovò a caso?

CAPITOLO VIII

Egli è ben possibile, che alcuno riceva benifizio da un altro, nollo sappiendo, ma che alcuno faccia, nollo sappiendo, benifizio a un altro non è possibile. Come alcune cose fortunatevoli, ed a caso sanano molti, nè perciò sono medicine; e come l'essere caduto in un fiume a un grandissimo freddo fu cagione ad alcuno di guarirlo; e come s'è levata la quar- *Casi fortuiti, che giovano, non sono beneficj.*
 tana da dosso a certi, mostrando di voler dar

loro, perchè quella paura subito facendo loro rivolgere l'animo ad altro pensiero, ha l'ore sospette ingannato: nè perciò alcuna di queste cose (ancora che n'abbia recato salute) si chiama salutare. Così alcuni ci giovano non volendo, anzi perchè non vogliono giovarci, però ci giovano; nè perciò devono noi essere loro ubbligati. Che diremo di coloro, i quali avendo cattivo animo contra noi, e volendoci nuocere, la Fortuna rivolgendo in bene i lor consigli dannosi, fa, che giovino? Avvisi tu, che io debba essere punto ubbligato a colui, il quale, volendo ferir me, percosse un nemico mio? e che (se non avesse fallato) ne ciuto m'arebbe? Molte volte un tuo avversario, mentre che egli giura manifestamente il falso, toglie la fede, e fa, che ancora quei testimonii, i quali sono veri, creduti non siano. Onde il reo (quasi che assassinato dalla parte) ne diviene miserabile, e degno di compassione. Alcuni furono, i quali liberò la troppa possanza, che gli premieva, e i Giudici veggendo sì gran favore, non vollero condannare colui, il quale arebbono (quanto alla giustizia della causa) condannato. Nè per tutto ciò dirò io, che costoro m'abbiano fatto beneficio, se bene m'hanno giovato. Perciocchè si debbe considerare, dove fu tratto lo strale,

non dove egli colse. Quello che distingue il benificio dall'ingiuria, non è il fine, che ne riesce, ma l'animo di chi lo fa.

*Obbligo
del bene-
ficio a che
riguardi.*

CAPITOLO IX

Certa cosa è, che io per esser grato debbo voler fare quel medesimo, che dovette voler far colui per benificarmi, perciocchè qual cosa può più iniqua trovarsi di quell'omo, il quale porta odio a uno, che in una gran calca lo calpestò? o l'imbrattò, o lo spinse dove egli non voleva? Ora che cosa è quella, che fa che costui non si possa, nè se ne debba dolere (avendo in verità ricevuto l'ingiuria) se non che egli non sapeva quello, che si facesse? la medesima cagione fa, che costui non m'abbia fatto benificio, nè colui ingiuria. Quella che fa, che uno ti sia, o amico, o inimico, è la volontà; Quanti furono quegli, che l'aver male scampò? Quanti quegli, che l'avergli il loro Avversario fatti arrestare, e ritenere in giudizio, fu cagione che non si trovarono in casa, mentre rovinò. Che alcuni non dessero nelle mani a' Corsali, fu cagione l'aver fatto naufragio. Non è benificio, se non viene da buona volontà: Se colui che il fa, non conosce di farlo. Alcuno m'arrecchia giova-

mento nollo sapiendo, non gli sono di niente tenuto; m'arrecò giovamento, volendomi nuocere, contrafarò lui.

CAPITOLO X

Ritorniamo a quel primo. Tu vuoi che io (per dover ristorare alcuno) faccia alcuna cosa. Ora egli per benificar me non fece cosa alcuna. Per passare il secondo; Tu vuoi che io ristori, acciochè io renda volendo quello, che presi da lui, che non voleva; perchè che accade, che io favelli di quel terzo, il quale volendo ingiuriarmi, mi benificò per errore? A voler che io ti sia ubbligato, non basta, che tu m' abbi voluto benificare, perchè la volontà sola non fa beneficio; Nè si chiama ancora *Beneficio qual debba dirsi.* beneficio quello, che mi viene da te a caso, senza la voglia tua, perchè a volere, che io ti sia ubbligato, bisogna non solo, che tu mi benifichi, ma che facci ciò per volermi benificare.

CAPITOLO XI

Clemente usa uno essemplio così fatto. Io mandai (dice egli) duoi ragazzi all'Accademia a cercare, e chiamare Platone: Uno de' quali cercò tutto il portico, e ancora altri luo-

ghi, ne' quali sperava di doverlo poter trovare, e se ne tornò a casa non meno stracco, che senza frutto. Quell'altro essendosi fermo a udire un ciurmadore, standosi a scherzare con altri fanciulli, trovò Platone, che passava di quivi a caso senza cercarne. Devemo (dice egli) lodare quel primo, che fece tutto quello, che potette per trovarlo, e gastigare il secondo, che fu felicemente poltrone. La volontà è quella, che ci dà il benifizio, e fa, che siamo tenuti a renderne il merito. Alla quale vedi, che condizione si richiede a voler, che ne le resti debitore. Egli non le basta aver voluto, se ella non m' ha giovato; nè avermi giovato, se ella non ha voluto: perchè immaginati, che alcuno abbia voluto farmi un presente, ma non l'abbia fatto; io ho bene l'animo da lui, ma non già il presente, perchè nel presente si ricercano due cose; che io l'abbia avuto, e che tu abbi voluto darlomi. Come a uno, il quale mi volse prestare danari, ma non me gli prestò, io non debbo cosa alcuna; così a uno, il quale mi volle dare un benifizio, ma non potè, io gli sarò bene amico, ma non già ubbrigato, e arò animo di fargli qualche piacere, perchè anche egli ebbe animo di farlo a me. Ma, s' io venuto in alcuno grado, gli farò alcun piacere, si chiamerà, che io

Esempio di Clemente per spiegare, dove siavi beneficio, e dove no.

Due cose debbono concorrere al benifizio, la volontà di farlo, e farlo di fatto.

l'abbia beneficato, non ristorato, ed egli arà a ristorare me, e in tal caso sarò stato io il primo, che arò beneficato.

CAPITOLO XII

Io conosco di quello, che tu vuoi domandarmi: non ti fa mestiero il dirlo: il viso tuo favella egli. Se alcuno ci fa bene per cagione di se, deviamo noi (di tu) essergli ubbligati in cosa alcuna? perchè io t'odo spesso dolere, che si trovano certi uomini, i quali fanno piacere a se stessi, e lo pongono a conto d'altri. Io ti dirò, Liberale mio, ma io dividerò pri-

*Questio-
ne, se
dobbiamo
esser ob-
bligati a
coloro,
che ci be-
neficano
per giova-
re a se
stessi, e
sua rispo-
sta, ch'en-
tra anche
nel capo
seguinte.*

ma questa quistioncella, e separarò quello, che è giusto, dall'iniquo. Perciò che gran differenza è, se uno ci fa beneficio per sua cagione, o per nostra; o per sua, e per nostra. Colui, il quale riguarda tutto a se stesso, e giova a noi, perchè non può altramente giovare a se, è appresso me in quel medesimo luogo, che colui, il quale provvede da rodere così di verno, come di state al suo bestiame: in quel medesimo, che colui, il quale dà ben da mangiare a suoi schiavi, perchè si vendano meglio, che colui, il quale ingrassa i buoi e gli stroppiccia. Il trafficare è (come dice Cleante) molto lontano dal beneficare.

CAPITOLO XIII

Io dall' altro lato non sono tanto iniquo, che io non voglia essere tenuto in cosa nessuna a colui, il quale, essendo stato utile a me, ha anco giovato a se medesimo, perciocché io non chieggió, che egli senza rispetto alcuno di se proveggia a' casi miei, anzi ancora desidero, che il beneficio datomi giovi anco a chi lo mi dà; solo che colui, che lo mi dava, abbia avuto l'occhio a due, e l'abbia tra me, e lui diviso. Tutto che ne possedga egli la maggior parte, pur che egli m'abbia messo a parte; pur che abbia pensato ancora a me; io sarei ingrato, non solo ingiusto, s' io non mi rallegrassi, che quello, che ha giovato a me, fusse tornato bene anco a lui. Egli è una malignità spressa non chiamare beneficio, se non quello, che n' arreca alcuna incommodità a colui, che il fa. Altramente a colui risponderò io, il quale non dà il beneficio, se non per suo conto. Perchè dirai tu d'aver più tosto beneficiato me, che io te? Immaginati (dirà uno) che io non possa ottenere il tale Maestrato, se io non arò dieci cittadini di molti, che sono pregioni, riscattato, non m'arai tu obbligo alcuno, avendoti

*Malignità
sarebbe
chiamar
beneficio
quello so-
lamente,
che arre-
ca inco-
modo a
chi lo fa.*

dalla servitù, e da' ferri liberato? Oh (dirà colui) tu hai ciò fatto per conto tuo, al che io risponderò, che tu fai di cotesto una parte per tua cagione, e una parte per mia; Per tua, perchè tu mi riscattì, perchè a te bastava (per ottenere l' uffizio) averne riscattato dieci qualunque fussonò, laonde io ti debbo, non perchè tu mi riscattì, ma perchè tu riscattì me; Conciosia che tu potevi conseguire l' intento tuo, riscattando un altro. Ti debbo, perchè tu comunichi con esso meco cotale utilità, e mi ricevi in quel beneficio, che debba giovare a due: perchè tu mi preponi a gli altri. Tutto questo fai tu per cagione di me proprio. Il perchè, se il riscattare dieci prigioni t' avesse a fare pretore, e noi non fussimo più, che dieci prigioni, nessuno di noi t' avrebbe obbligo veruno, perchè tu non potresti dir ad alcuno, io ho fatto questo per tuo amore, e non per utilità mia. Io non sono iniquo interprete de i benefizii, e non disidero, che giovino a me solamente, ma a te ancora.

CAPITOLO XIV

Che dunque (dirà alcuno) se io avessi fatto mettere i vostri nomi alla sorte, e il tuo fusse uscito tra quegli, che si dovevano riscattare,

debbimi tu in cosa alcuna? Messer sì, che io ti debbo, ma poco. E ti dirò come: tu fai qual cosa per cagion mia, perché tu m' metti alla sorte, che io possa essere riscattato: che la mia poliza sia uscita, debbo io alla fortuna; ma, che ella potesse uscire, debbo io a te. Tu m' a- *Obbligo per metà contrag-*
 pristi la via al beneficio, la maggior parte del *gono quel-*
 quale debbo alla fortuna, ma che io potessi *li, i quali sono da*
 averlo alla fortuna, debbo io a te. Di coloro *noi ben-*
 i beneficii de' quali sono in tutto, e per tutto *ficati met-*
 mercenarii, non farò io menzione alcuna. Per- *tendo i lo-*
 chè costoro non guardano a chi diano il be- *ro nomi*
 nefizio, ma a chi più ne debba dar loro, e *alla sorte,*
 questo da ogni parte è volto in se medesimo, *e perché.*
 e solo se stesso riguarda. Uno mi vende del grano, certa cosa è, che io non posso vivere, se nollo compro, ma per questo non ho io la vita per lui. Io non fo conto quanto m' era necessario quello, senza il quale non poteva vivere, ma quanto mi dispiaceva quello, il che avuto nonarei, se io compro non l' avessi. *Obbligo non v' è, dove si compera.*
 Quando il mercatante fece venire il grauo, egli non pensò quanto aiuto egli era per arrecare a me, ma quanto a se guadagno; dunque io non debbo restare ubbrigato di quello, che io comperai.

CAPITOLO XV

A questo modo (dirà chi che sia) non confesserai tu d' essere ubbrigato al medico, che ti guarì, se non in picciola parte, nè al maestro, che t' insegnò, perchè tu gli hai pagati; e pur si vede, che cotali si tengono più cari da noi, e in maggior riverenza s' hanno, che

Medico, benchè sia pagato, non perde il merito del beneficio della vita e sanità restituitaci, e perchè.

tutti gli altri. A cotesto si risponde così: Alcune cose vagliono più che non si comprano, tu compri dal medico una cosa inestimabile, la vita, e la sanità. Dal maestro compri gli studii liberali, e l'ornamento dell'animo, per lo che non si paga a questi il pregio della cosa, ma dell'opera, e fatica loro, perchè ti servono; perchè lasciano le cose loro per attendere alle tue. Essi non riportano la mercede del merito loro, ma della loro occupazione. Puossi non dimeno dire altramente; e con maggior verità, io il dirò subito, tosto che arò (come cotesto ributare si possa) dimostrato.

CAPITOLO XVI

Sono alcune cose, che vagliono più di quello, che comperate non si sono, e per questa ragione s' è detto, tu sei ubbrigato a dovermi

(ancora che sempre l' abbi) alcuna cosa di più per loro. Primieramente, che importa quanto elle vagliono , o non vagliono , essendosi convenuto del prezzo tra il comperatore, e il venditore? Di poi quella tal cosa non si vende il prezzo suo, ma il tuo, ella val più (si dirà) che non s' è venduta. Sta bene: ma egli non se ne potè aver più, il pregio di ciascuna cosa cresce, e scema secondo il temporale, e finalmente di quanto tu vuoi: le cose vagliono tanto, e non più, quanto se ne truova, e se ne può avere il più. Oltra ciò chi compra legittimamente, non ha obbligo nessuno al venditore. Di poi ancora che vagliono più, non dimeno non hai a fare in questo tu; come ancora le cose da mangiare non si stimano dall' uso, e dall' effetto, ma dalla consuetudine. Che pregio poni tu a uno, che va di là dal mare, e che per mezzo i cavalloni (quando non vede più il Cielo) tiene il camino diritto; e prevedendo la tempesta, comanda (mentre che tutti gli altri si stanno senza pensiero) che le vele si calino, e si gettino l'ancore, e fa, che stiano prestì a ributtar le procelle, che vengono, e sostenere tutti gli empiti de' venti, e dell' onde? e niente di meno a cosa così grande non si dà altro premio, che il nolo. Quanto stimi tu, trovandoti

Comperator legittimo non ha obbligo alcuno al venditore.

in un bosco solo, l'essere alloggiato? Quanto una casa quando piove? Quanto un bagno, o un poco di fuoco, quando è freddo? e pur non dimeno so quanto io pago a un oste, che mi dà queste comodità tutte quante. Quanto gran beneficio ne fa uno, il quale ci puntella la casa, quando sta per ruinare? Quanto colui, il quale con incredibile arte ferma un palagio, che smossosi da' fondamenti s'era aperto? e tutta via hanno tutte queste cose il lor pregio assai diterminato, e leggiero. Le mura ci rendono sicuri da i nemici, e dalle subite scorriere de' ladri, e pur è noto a ciascuno, quanto si dà il giorno a un muratore, che le fa.

CAPITOLO XVII

La cosa se n'andrà in infinito, se io andrò cercando di qua, e di là essempli, per gli quali appaia, che le cose grandi costano poco. Onde viene dunque (dirai tu) che a un Medico, e a un Maestro noi siamo ubbrigati un certo che più, e non si chiama pagargli, se beno diamo loro la loro mercede? diroiti. Perchè essi di Medico e di precettore passano in amici. E nou ci s'obbligano coll'arte, che vendono, ma mediante la cortese, e amica volontà loro. Laonde a un Medico, il quale non fa

altro, che toccarmi il polso, e mi pone nel numero di coloro, che egli guarda, e passa, comandando. quello che si debbia, o fare, o fuggire, senza affezione alcuna, non debbo io di più cosa nessuna, perciò che egli è venuto a vedermi non come amico, ma per guadagnare. Nè anco debbo avere in venerazione un Maestro, se egli mi tenne in un branco di scolari, se non pensò, che io fossi degno di porre propria in me, e particolare diligenza, se mai non drizzò a me l'animo, e se io (versando egli a ogni uno le cose, che sapeva) nol imparai, ma le raccolsi. Onde è dunque, che a costoro si debbe assai? non perchè quello, che vendereno, vaglia più, che nol comperammo, ma perchè fecero servizio a noi stessi. Quegli fece più, che a un Medico non s'apparteneva di fare. Fu in timore, non perchè non si dicesse, che egli non era buon Medico, ma perchè voleva bene a me. Non si contentò di dire, e' bisogna fare i tali rimedii, ma gli fece egli; posei a sedere da me tutto pieno di compassione; venne a vedermi nell'ore più sospette; non gli parve nè faticoso, nè fastidioso qualunque servizio gli occorresse di fare, non udì i sospiri e lamenti miei senza cura, e pensiero alcuno. Fra molti, che lo chiamano a la cura loro, fui il primo io, che egli medicasse. Tanto

*Medico e
Maestro,
per i quali
vi resti o
no obbli-
gazione
dopo esse-
re stati
pagati,
quali sie-
no.*

badò a gli altri, quanto non aveva da fare d'intorno a me. A costui non debbo io come Medico, ma come amico. Quell' altro, mentre che m' insegnava, sopportò e fatica, e rincrescimento, oltra quelle cose, che si dicono comunemente da chi insegna a gli imparanti, egli m' instillò, e diede alcuni avvertimenti propii: Egli, confortandomi, destò la mente, che dormiva, a ben fare. Ed ora mi diede animo coll' lodarmi e ora coll' avvertirmi, scacciò da me la pigrizia. Oltra ciò egli mise dentro la mano, cavò fuori (per dir così) il mio ingegno, che si stava nascoso, ed infingardo. Non mi dispensò scarsamente quelle cose, che sapeva, acciòchè io dovessi avere più lungo tempo bisogno di lui; ma avrebbe voluto (se potuto avesse) versarle in me tutte quante a un tratto. Io sarei bene ingrato, se io non l' amassi tra le più care amistà, e intrinsichezze mie.

CAPITOLO XVIII

Noi solemo aggingnere qual cosa (oltra quello, che è di patto) ancora a coloro, i quali c' instruiscono nell' arti vili, quando ci pare, che si siano alquanto più sforzati di quello, che ordinariamente si suole; usiamo di dare qualcosa di giunta a un Barcaruolo, e a chi

*Ingrato è
chi non si
tiene ob-
bligato
più di
quel, che
ha pat-
tuito.*

ci lavora di mano, e a uno, che va per opera. Ora nell' arti nobili, le quali, o ci conservano la vita, o ce l' adornano, chiunque non pensa d' essere più oltra ubbrigato di quello, che fu pattovito, è ingrato. Aggiugnì a queste cose, che l' insegnare simili studii mescola gli animi. Il che essendo così, tanto a un Medico, quanto a un Maestro si paga il merito della fatica, e opera sua, ma si resta debitore di quella dell' animo.

CAPITOLO XIX

Platone avendo passato un fiume nella barca, e non gli avendo il passeggiere cosa alcuna chiesto (pensando che ciò gli fusse stato fatto per onorarlo) gli disse, che egli aveva fatto piacere a Platone. Di quivi a un poco, passando colui colla medesima diligenza ora questo, e ora quell' altro pure in dono, e senza prezzo nessuno, disse che colui non aveva fatto piacere a Platone. Perciò che a volere, che io ti debba qualcosa per quel servizio, che tu fatto m' ai, ti bisogna non tanto farlo a me, ma farmelo, come a me. Se tu gittassi al popolo dalle finestre alcuna cosa, tu non puoi per questo richiamarti d' alcuno. Come dunque? (dirai tu) non mi si debba nulla di

Platone, perchè si disdicesse d' esser, obbligato, a chi gli avea fatto servizio.

questo? nulla come da uno. Io ti pagarò insieme con tutti quello, di che ti sono insieme con tutti debitore.

CAPITOLO XX

Differenza tra il far bene, e far beneficio.

Tu neghi (dirà chi che sia) che uno, il quale mi porta senza costo in barca per lo Po, mi faccia beneficio nessuno? niego. E' fa alcun bene, ma non mi fa beneficio. Perchè egli fa ciò per suo conto o certamente non per mio. In somma nè egli medesimo ancora giudica di farmi beneficio; ma egli fa ciò, o per ben pubblico, o per cagione della vicinanza, o veramente per sua ambizione propria. E per questo servizio, che fa, aspetta alcun altro commodo, che quello, che egli riceverebbe da ciascuno. Che dunque (dirai) se il Principe donerà la Città a tutti i Francesi? Se farà essente tutta la Spagna, non gli doveranno nulla per questo conto? Perchè non vuoi tu, che gli debbano? gli dovranno non già, come proprio beneficio, ma come parte del pubblico. Ei non pensò (dirà colui) a me, quando egli giovava a tutti: non aveva animo di dare a me proprio la Città, facendomi d' essa Cittadino: nè indirizzò l'animo a me. Perchè dunque vuoi tu, che io sia a colui tenuto, il quale dovendo fare quello

che fece, non pensò a' fatti miei? Ti rispondo prima, che quando e' pensò di giovare a tutti i Francesi, e' pensò di giovare anche a me, essendo Francioso anch'io, e' comprese ancora me almeno con segno, se non particolare, pubblico. Oltra di questo anco io gli sarò ubbligato, non come di benifizio propio, ma comune, e glele pagarò non come privato, ma come per la Patria.

CAPITOLO XXI

Se alcuno prestasse dauari alla patria mia, io non mi chiamarò debitore di colui. Nè per fatto in questo quando chiederò uffizii, o sarò accusato, pubblico obbliga ognuno in particolare. dirò, io ho il tal debito: Tutta via io per pagarlo, contribuirò la parte mia. Così di cotesto presente, che si dà a tutti insieme, io non niego d'esserne debitore, perchè nel vero egli lo mi diede, ma non per conto mio, e lo diede anch'a me, ma non sappiendo, se lo dava a me. Non dimeno io ho a sapere, che ne ho a pagare anch'io alcuna parte. Perchè egli dopo lungo aggiramento arrivò anco a me. Tu dirai: egli è necessario che quello, che mi debba obbligare, sia fatto per me. A cotesto modo non debbi tu cosa alcuna nè al Sole, nè alla Luna, perciò che non si muovono per te; e io ti dico,

che movendosi a fine di conservare tutte le cose, si muovono anco per me; perchè anch'io son parte dell' universo. Aggiugni ora, che la condizione nostra, e di loro è dissimigliante: Perchè chi mi fa bene, acciuchè egli per mezzo mio faccia bene anco a se, non dà beneficio, perchè egli mi fa strumento della utilità sua. Ma il Sole, e la Luna, ancora che giovino a noi per loro cagione, non per ciò giovano a fine che per mezzo nostro giovino a se stesse: Perciuchè che cosa potemo noi fare in lor beneficio?

CAPITOLO XXII

Io saperrò (dirà qualch' uno) che il Sole, e la Luna ci vogliono giovare, se potranno non volere. Ora essi non possono non muoversi; e brevemente fermarsi, e pure tralascino l' opera loro. Considera, in quanti modi cote sta oppenione si ributti, e confuti. Colui, il quale non può non volere, non perciò vuole meno. Dunque il non potere mutarsi è un gran segno, e argomento d' aver la volontà ferma. Uno uomo da bene non può fare di non fare quello, che egli fa, perchè non sarebbe buono, se nol facesse. Dunque un uomo da bene non fa beneficio, perchè fa quello che debbe, e non

*Volontà
ferma ,
suo segno
è non po-
ter non
volere, e
non po-
tersi mu-
tare.*

può non fare quello, che debbe. Oltra questo egli è gran differenza a dire, egli non può non far questo, perchè egli è forzato, o non può non volere. Perciòchè se egli è necessitato a far così, io non sono obbligato a lui, ma a chi lo, necessita. Ma se egli è necessario far così, perchè non ha meglio, che voglia fare, esso necessita se medesimo. Onde quello, di che non gli dovrei essere tenuto come a sforzato, gli son tenuto come a sforzante. Dirà uno, forniscano di volere: Sovvengati in questo luogo, chi è tanto folle, che dica, che quella non sia volontà, nella quale non è pericolo, che ella si muti, o si rivolga incontrario? conciosiacosa che per l'opposto niuno debbe parere di volere quanto colui, la cui volontà è tanto certa, che ella è eterna: dimmi, se quegli si chiama volere, il quale può in un subito non volere, perchè non parrà, che colui voglia, nella natura del quale non cade non volere?

• CAPITOLO XXIII

Or su (dirai tu) se ei possono restino: Questo è un dire, tutte le cose, le quali con sì grandi intervalli separate sono, e ordinate per la custodia dell'universo, lascino le guardie loro. Le stelle con una repentina confu-

Volere, che una volontà necessaria ad operar bene lasci di ben operare, è voler un' impossibile.

sione perquotino l'una nell'altra; e quei corpi divini, rotta la concordia delle cose, caggiano. E quell'ordine del Cielo, che sì velocemente si muove, abbandoni nel mezzo del cammino gli scambiamenti, e varietà in tanti secoli, e e per sì lungo tempo promessi: e quelle cose, le quali vanno ora, e ritornano con iscambievoli billichi, e contrappesi, e che temperano egualmente il mondo, s'accendano in un tratto, e s'abbrucino. E scioglendosi da sì grande varietà tutte le cose divengano una. Il fuoco possessa il tutto; Cui poscia occupino notte, e buio non buoni a nulla. E una altissima buca s'iuoghi cotanti Dii. Siano tutte queste cose, che tu di; A ogni modo sarai forzato a concedere che gli Dii ti giovino, ancora che tu non volessi. E che l'ordine delle cose si muove per te ancora, tutto che principalmente ciò faccia per altra più degna cagione, e più migliore.

CAPITOLO XXIV

Volontà eterna di Dio è a lui di legge.

Aggingni ora, che gli Dii da cose di fuori costretti non sono, ma la sua volontà eterna è a loro in luogo di legge. Così ordinarono le cose come avevano a stare, senza mai volerle mutare. Onde non può parere, che essi debbiano fare cosa alcuna mai ancora che non

vogliano. Perchè tutte quelle, che mai mancare non possono, vollero essi, che fussono sempre, nè mai si pentono gli Dii della prima deliberazione loro. Eglino senza alcun dubbio non possono non essere, o ribellarsi in contrario, ma non per tanto (perchè la forza, e natura loro gli tiene in un proponimento medesimo) s' ha a dire, che ciò venga loro da debolezza, o impotenza; ma perchè essi non possono discostarsi dalle cose ottime, e non volere quello, che è il migliore, perchè così hanno essi medesimo statuito. Ora in quella costituzione prima, quando ordinarono, e disposero l' universo, essi videro ancora i casi nostri, e ebbero riguardo all' uomo. Per le quali cose non si può dire, che essi si muovano solamente, e spieghino l' opera loro per cagione di se stessi: perchè anche noi siamo parte di cotale opera. Dunque noi semo, e al Sole, a alla Luna, e all' altre cose celesti ubbligati per lo bene, che ci fanuo. Perciochè se bene hanno maggiori cagioni, e migliori per le qua' nascono, e vanno sotto, tuttavia, mentre che vanno a più degne cose, giovano ancora a noi. Al che si debbe aggiugnere, che essi ci giovano a bella posta, e però devemo loro, non avendo noi avuto i benefizii da loro a caso; Ma tutto quello che da loro preso ave-

Sentimenti del Filosofo intorno Divini attributi.

mo, essi seppero, che noi pigliare il dovevamo. E tutto che gli Dii abbiano maggior proponimento, e maggior frutto dell' operar loro, che mantenere le cose mortali, non dimeno dal principio del Mondo pensarono ancora alle nostre utilità, e diedero tale ordine all' universo, che la cura di noi si vede, che non fu da loro fra l' ultime cose avuta. Noi semo

Figliuoli obbligati a' Padri, sebben da molti Padri siano stati generati i figliuoli senza intenzione di generarli.

ubbligati a essere pietosi verso i padri nostri, e molti di loro si congiunsero ad altro fine, che per generare. Che gli Dii non sapessero quello che fare volevano, non può parere a nessuno, conciosia cosa che essi provvidero a tutti gli animali tosto, che nati fussero, i loro alimenti, e l' altre cose necessarie, nè si può dire, che gli generassero, pensando ad altro, avendo prima generato in beneficio loro tante cose. La natura pensò prima a' fatti nostri, che ella ci facesse. Nè semo opera tanto leggiera, che noi le potessimo cader di mano, o uscir di mente, che ella non se ne avvedesse. Considera, quanto ella ci permise, quanto la condizione dell' imperio dell' uomo sia sopra tutti gli altri animali: Considera quanto ancora vivendo, e colla terrena soma possano gli uomini distendersi (non gli avendo la natura racchiusi dentro i confini della terra); Ma dato loro il campo libero di potere andare in tutte

le parti di lei. Considera quanto osino, e pigliano di baldanza gli animi nostri, come essi soli, o sappiano, o cerchino di sapere, che cosa gli Dii siano, e come essi colla mente, che fu lor data per salire in alto, s'aggiungano, e accompagnino colle cose divine. Non ti dare a credere, che l'uomo sia una opera fatta subito, e senza pensarvi. Non ha la natura fra tante, e sì grandi opere, che ella ha fatto, cosa alcuna, della quale essa maggiormente si glori, che dell'uomo, o almeno con chi possa gloriarsene. Quanto è grande la stoltizia di coloro, che vogliono mettere in dubbio, e piatire con gli Dii, se essi gli hanno benificati, o no? In che modo sarà costui grato a coloro, a' quali non si può rendere tanto, e tanto ringraziargli, che sempre non restino avere? Chi è quegli, che neghi d'aver ricevuto da coloro da' quali egli ha ricevuto tutto ciò, che gli ha? Da coloro, i quali sempre son per dare, e non mai per ricevere? Come è grande la perversità di quegli i quali non vogliono confessare d'essere ubbligati ad alcuno, perchè egli (ancora che essi nieghino i benefizii ricevuti) ne dà loro degli altri? e vogliono, che il continuare di beneficargli sia argomento, che egli gli dà loro necessariamente? Io non voglio suoi benefizii. Tengagli per se: Chi ne lo priega? Ag-

*Nobiltà
dell'anima
ma una-*

giugni a queste tutte l'altre voci, che sogliono dire gli sfacciati; non per questo ti benefica meno colui, la cui liberalità (ancora mentre che tu la nieghi) ti ritruova, e ti giova. La liberalità di colui de cui benefizii quello è maggiore di tutti gli altri, che egli (ancora che tu non gli cerchi) gli ti dona.

CAPITOLO XXV

Non vedi tu, come i padri, e le madri sforzano i loro figliuoli piccioli a soffrire quelle cose, che sono loro salutevoli? eglino (ancora che essi piangano) e non volessero, gli lasciano diligentemente, e affine che il lasciargli troppo tosto stare a lor modo, non istorcesse loro alcun membro, gli legano, e gli dirizzano. Di poi fanno loro imparar le lettere, e se non vogliono, gli minacciano, e battono, e ultimamente essendo garzoni, e audaci (se sono da loro) gli sforzano a essere sobrii, vergognosi, e di buoni costumi. Ancora quando sono giovani, e che possono fare a lor modo, se non volessero lasciarsi medicare, o per paura, o per intemperanza, vi s'aggiugne la forza. E così i maggiori benefizii, che ci facciano i padri, sono quegli che essi ci fanno, quando noi, o non gli conosciamo, o non gli volemo.

CAPITOLO XXVI

A questi ingrati, e che non vogliono i beneficii, non per non gli volere, ma per uon esserne obbligati, sono dall'altro lato somiglianti tutti coloro, i quali sono troppo grati, i quali sogliono pregare Dio, che a coloro, a cui sono obbligati, avvenga qualche sinistro, e qualche disgrazia, affine che possano mostrare in cotali sventure l'affezione loro, e che si ricordano del beneficio ricevuto. Ora egli si dimanda, se fanno bene a far così, e se la mente loro è buona. L'animo di costoro è simile a quello di coloro, i quali sono innamorati d'amore disonesto, i quali desiderano, che l'amica lor sia sbandata, perchè trovandosi ella abbandonata, e fuggendo possano accompagnarla; desiderano che ella sia povera, acciòchè sappia lor maggior grado di quello, che le donano: Desiderano, che l'abbia male per andare a vederla, e starsi da lei a servirla in vece d'astanti. E brevemente tutto quello che un suo nemico mortale vorrebbe, che le avvenisse, essi che l'amano, le desiderano. Onde il fine dell'odio, e di questo amore pazzo, e irregolato, è quasi un medesimo. Una simil cosa avviene a coloro, i quali desiderano delle

Ingiuria, desiderare, che a quelli, cui siamo obbligati, avvenga no disgrazie per mostrar loro il nostro amore sovvenendoli.

disgrazie a gli amici per levarle loro, volendo benificare cominciano dalle ingiurie. E non dimeno è meglio non fare il debito, che cercare di farlo con isceleratezza. Che ti parrebbe, se un Piloto pregasse gli Dii, che mandassero tempeste grandissime, e venti contrarissimi, acciochè mediante cotale pericolo fusse più cara l'arte sua? Che diresti, se un Capitano generale chiedesse a Dio, che una gran moltitudine di nemici circondasse subito gli alloggiamenti, riempisse in un tratto i fossi, e disfaccesse (mentre che tutto l'essercito è sottosopra) gli steccati, e ponesse in su le porte le nemiche bandiere, acciochè egli con sua maggiore gloria gli soccorresse in tanta rovina? Tutti costoro camminano per cattiva via, e biasimevole a voler benificare, chiamando gli Dii contra coloro cui essi difendere vogliono, e desiderano, che siano prima abbattuti, che rilevati. Questa è inumana natura, e d'uno animo, che era perversamente grato. Disiderare male a uno, il quale tu non puoi onestamente, e senza tuo gran biasimo non ajutare.

*Grato
perversamente,
quale sia.*

CAPITOLO XXVII

Questo mio desiderio non gli nuoce (dirai tu) perchè io gli desidero il pericolo, e il ri-

medio in un tempo medesimo: Questo è un dire, che tu pecchi, ma meno, che se tu gli desiderassi il pericolo senza il rimedio. Egli è cosa da uomo niquitoso tuffare uno in un fiume per cavarlo; disfare uno per rifarlo, metterlo in pregione per trarlo. Il fornire d'ingiuriare alcuno non può benifizio chiamarsi. Nè mai sarà merito levare d'addosso a uno quello, che colui il quale glele leva, gli aveva posto; io amo meglio, che tu non mi sedisca; che tu mi sani. Tu mi ti puoi obbligare, se essendo io ferito, tu mi guarisci; Ma non già, se tu mi ferisci per guarirmi. Le margini delle fedite non piacciono mai da per loro, ma solo agguagliate alla ferita. Perchè noi c'alleghiamo bene, che ella sia saldata, ma vorremmo non dimeo non averla avuta. Se tu desiderassi alcun male a uno, il quale non t'avesse benificato, questo tuo desiderio sarebbe inumano. Quanto dunque è più inumano desiderarlo a colui, il quale sei (per lo averti 'egli benificato) ubbligato? Tu dirai; io priego in un medesimo tempo di poterlo aiutare. Primieramente (per coglierti nel mezzo del tuo desiderio) tu sei di già ingrato, perchè io non odo ancora quello, che tu vogli fare tu, ma so bene quello che tu vorresti che patisse colui: Tu desideri, che egli abbia affanno, paura,

e qualche gran male, perchè abbia aver bisogno; questo è tutto contra lui. Disideri, che abbia aver bisogno dell' aiuto tuo. Questo è per te. Tu non vuoi soccorrerlo, ma pagarlo: Chi ha cotanta fretta non vuole obbligarsi altri, ma disobbligare se. Di maniera, che quello, che solo pareva onesto nel tuo desiderio, è cosa brutta, e ingrata, non voler esser ubbligato. Conciosia che desideri non d' aver tu commodità di rendergli il merito, ma egli necessità di chiederlo: tu ti fai superiore a lui; e quello, che è cosa nefaria, desideri, che ti s'abbia a gittare a piedi uno, che t'ha benificato. Quanto è meglio volere essere debitore onestamente che pagare disonestamente il debito? Se tu negassi quello, che tu ricevuto avevi, sarebbe il fatto minore; perchè non perderebbe altro, che quello, che t'aveva dato. Ma tu vuoi, che egli ti s'abbia a sottomettere con perdita delle sue cose proprie; e che mutata la condizione del suo stato divenga tale, che sia da manco di te. Io son contento di chiamarti grato, ma fa una cosa, racconta il desiderio tuo in presenza di colui, a cui tu cerchi di giovare. Chiami tu voto quello, che può parere così d' uno, che voglia esserti grato, come d' uno, che ti sia nimico? Quello, che tu sai certo, che ti farebbe (se tu non aggiugnessi l' ultime parole) mortal nemico colui,

*Affrettare
di disob-
bligarsi è
ingrati-
tudin.*

in favore di chi tu il vuoi fare? Ancora gli eserciti nemici desiderano qualche volta di pigliare delle città per conservarle, e vincere alcuni per perdonare loro. Nè per questo è, che cotali desiderii non siano da nemici, ne' quali quello, che è il più benigno, viene dopo la crudeltà. Finalmente chenti ti pare, che siano quei desiderii, i quali niuno vorrebbe, che meno ti riuscissero, che quegli, per cui tu gli fai? Tu ti porti malissimo con colui, al quale tu disideri, che gli Dii uocciano per aiutarlo tu, e iniquamente con gli Dii, perchè tu dai loro la parte cattiva, e crudele, e a te riserbi la buona, e benigna. Gli Dii (ti so dire) noceranno a uno, perchè gli giovi tu. Se tu facessi, che uno l'accusasse, e poi rimovessi cotale accusatore. Se tu l'intrigassi in qualche piato, e poi ne lo strigassi, niuno dubiterebbe, che tu non avessi sceleratamente operato. Ora, che importa, che cotesto si faccia con inganno, o con desiderio, se non che tu cerchi di fare gli avversarii più potenti? Non bisogna, che tu dichi, che ingiuria gli fo io? il desiderio tuo è necessariamente o di soverchio, o con ingiuria. Anzi è con ingiuria, ancora che riesca vano. Quello, che tu non fai, è dono di Dio. Quello, che disideri tu, è ingiuria. E questo basta. Tanto dobbiamo noi adirarci teco, quanto se tu fatto l'avessi.

CAPITOLO XXVIII

Se i desiderii miei fossero valuti (dirai tu) e'sarebbono valuti anco nel bene, e così saresti sicuro, e senza male nessuno. La prima cosa tu mi disideri un pericolo certo sott'uno aiuto incerto: Poi fa, che l'uno, e l'altro sia certo; quello, che nuoce, è prima. Oltra ciò tu sai tu la condizione del tuo desiderio. Intanto a me venne addosso la tempesta, senza sapere in qual porto dovessi, o a chi per aiuto ricorrere. Quanto pensi tu, che sia grande il tormento (ancor che ricevuto l'abbia) l'avere avuto bisogno d'aiuto? Quanto (ancora che scampato sia) l'avere portato pericolo? Quanto (ancora che sia stato assoluto) l'avere avuto a difendersi in giudizio? Di nessuna paura è fine così grato, che non ci ha più grata una intera, immobile sicurezza. Disidera di poter mi rendere il beneficio. Quando sarà di bisogno (non che io abbia bisogno di riaverlo) se fusse stato a te, quello, che tu disideri, tu l'aresti fatto. Quanto è più onesto questo desiderio. Io disidero, che egli sia in tale stato, che possa dar sempre benefizii, e mai non ne disideri, abbia sempre facultà, e materia, la quale egli usi tanto benignamente col donare,

e giovare agli altri, che a lui non manchi mai da dar benefizii, e mai non si debbia pentire d'averne dati. Pregare, che la natura di lui inchinata per se stessa all' umanità, alla misericordia, e alla clemenza, sia dalla moltitudine degli uomini grati fatta più pronta. Quali egli abbia bene, ma non già gli accaggia di farne pruova. Egli sia placabile a ciascuno; e non abbia a placare nessuno. La fortuna perseveri di favorirlo in guisa, che nessuno possa esser grato verso lui, se non coll'animo. Quanti sono questi desiderii più giusti, i quali non fanno, che tu abbia aspettare l'occasione; Ma ti fanno grato subito, perchè, che vieta, che alcuno non possa rendere il merito de' benefizii ancora nelle felicità? Quante sono quelle cose, mediante le quali noi potemo rendere tutto quello, di che semo debitore a coloro, i quali sono in istato felicissimo? in consigliare fedelmente, praticare continovamente ragionamenti piacevoli e senza adulazione. Se si ha a deliberare cosa alcuna, udire diligentemente, essere segreto; mangiare insieme seco, usare la casa sua famigliarmente. Niuno è tanto alto posto dalla fortuna, che non abbia tanto più bisogno d'amici, acciò non gli manchi cosa nessuna.

CAPITOLO XXIX

Cotesta occasione tua è molto dolorosa , e da dovere essere rimossa da ogni disidero , e scacciata da lunge. Dunque a volere , che tu possi essere grato , è di bisogno , che gli Dei siano adirati? nè conosci, se non da altro, almeno da questo, che colui ne va meglio, al quale tu sei ingrato. Proponti nell'animo pregioni, ceppi, manette, morti d'uomini, servitù, guerra, povertà. Queste sono l'occasioni del tuo disidero. Se alcuno s'impaccia con esso te, gli conviene andare per cotali vie. Perchè non vuoi tu più tosto, che colui sia presente, e beato, cui tu debbi assaissimo? Perchè, che vieta (come io ho detto) che tu non possi rimeritare ancora coloro, i quali sono felicissimi? Nè mancherà mai, che tu non possi farlo pienamente, e in varii modi. Dimmi, non sai tu, che ancora a quegli, che ricchi sono, si pagano i debiti? Io non voglio tenerti a viva forza, son contento di concederti, che a uno il quale sia ricco, e felice, non manchi cosa nessuna ove tu possa ristorarlo; Ma io ti voglio mostrare di che abbiano carestia gli uomini grandi. Quello, che manchi a coloro, che posseggono tutte le cose, ciò è uno, che dica

*Uomini
felici e
grandi di
che abbia-
no care-
stia.*

loro il vero. Uno, il quale loro (che stanno stupefatti di se medesimi per le gran bugie, che sono lor dette, e che per lunga usanza d'ndire in vece delle cose buone, e rette quelle, che piacciono, non sanno quali siano le vere) liberi da totale infelicità, facendo loro conoscere le vere, e dispregiare le false. Non vedi tu, come la libertà morta, e l'andare ciascuno a' versi, come se schiavi fussono, gli fa ruinare a capo di sotto, mentre che niuno è, il quale gli conforti, o disconforti, come ei l'intende; ma fanno a gara a chi più gli piaggia; e con maggiore adulazione. Tutti gli amici fanno uno uffizio medesimo; si sforzano tutti in una cosa sola, chi di loro più piacevolmente gl'inganni. E essi non fanno le forze loro; e mentre, che si credono d'essere tali, e di poter tanto quanto è detto loro, si trassero addosso senza cagione alcuna guerre pericolosissime, ropperò leghe necessarissime per isfogare l'ira loro, la quale niuno degli amici cercava di ritirare indietro, e spegnere; si bevvero il sangue di molti, e ultimamente versato il lor proprio. Mentre che vogliono vendicare, come certe, le cose non certe, e giudicano, che non sia meno brutta cosa il lasciarsi piegare, che l'essere vinti; e si pensano, che debbiano durare sempre quelle cose, che salite in alto, quanto

Adulazione, suoi danni.

possono, stanno continuamente per cadere, ruinarono regni grandissimi, i quali dovevano sopra loro medesimi arrovesciarsi, nè s' accorsero, che in quella scena, risplendente di benivani, e che tosto spariscono, non è cosa alcuna tanto avversa, e contraria, che essi non dovessero aspettarla da quel tempo, che cominciaro a non udire nulla, che ver fosse.

CAPITOLO XXX

Serse rovinato per aver creduto agli adulatori.

Nel tempo, che Serse indiceva la guerra a' Greci sfidandogli a combattere, non fu alcuno, il quale non ispignesse l'animo di lui gonfiato, e che s' era dimenticato, quanto erano cadevoli quelle cose, nelle quali confidava. Uno diceva, che non potrebbero soffrire la disfida, e che tosto, che sentissero, che venisse, volgerebbono le spalle. Uno altro, che egli non era dubbio, che la Grecia si poteva da sì gran moltitudine non solamente vincere, ma coprire; e che più era da dubitare, che non trovassero le città vote, e abbandonate, e che i Greci fuggendosi lasciassero a' nemici le campagne disabitate in guisa, che non avessero dove potessono essercitare le forze loro. Uno altro diceva, che a pena alla sua potenza basterebbe l'universo: perchè i mari non potreb-

bero capire le sue navi; i suoi soldati non avrebbero dove porre gli alloggiamenti; le sue genti d'arme non avrebbero dove potersi distendere; a pena, che il Cielo fusse tanto largo, che potessero lanciare tutti, e trarre le loro armi. Dicendosi in questo modo molte cose da ogni lato, le quali lui, che per troppo stimarsi manava smanie, concitavano, e mettevano sn. Solo Demarato Lacedemonio disse, che quella stessa *Demarato Lacedemonio solo dice il vero a Serse, che si teneva in pugno la vittoria.* moltitudine (onde egli tanto si teneva, e gloriava) disordinata, e grave a se stessa, doveva essere temuta da chi la menava, perciocchè ella non aveva forze ma peso. Le cose fuori del debito modo non potersi reggere, nè lungamente durare ciò, che reggere non si può. Nel primo monte, disse egli, ti mostreranno i Laconi, opponendotisi, chi eglino sono: Tutte coteste tante migliaia di genti saranno da trecento soldati fermate, i quali non si moveranno dell'orme loro, come se fossero confitti; e le strette commesse alla guardia loro difenderanno, e fortificaranno con lor corpi medesimi. Tutta l'Asia non gli potrà far muovere un passo. Tante minaccie di guerra, e l'empito quasi di tutta la generazione umana, che se ne va a briglia sciolta, sosterranno pochissimi uomini. Quando tu mutate le leggi della natura arai navigato per terra, e camminato per mare, starai

dubbio, e sospeso in un calle, e sentiero solo; e quando arai fatto conto, quanto le strette delle Termopile ti siano costate, potrai stimare quali abbiano a essere gli altri danni. Tu conoscerai di potere essere cacciato, quando arai conosciuto di potere essere ritenuto. Io non niego, che in molti luoghi non ti debbiano dar luogo (come dall' empito d' un Torrente venuto grosso, trasportate) la prima forza del quale vien sempre con gran terrore, e sbigottimento di chi vede. Ma poi nasceranno da

*Esercito
grande in
paese, da
cui non
può esser
capito, è
nocivo a
se mede-
simo.*

ogni lato, e t'affronteranno le genti, e ti ponteranno addosso colle tue forze medesime. Egli è vero quello, che t'è detto, che questo apparecchiamento di guerra è tanto grande, che egli non può essere da quei paesi ricevuto, che tu deliberi di combattere, ma ciò è contra noi. Per questo stesso la Grecia ti vincerà, perchè ella non potrà capirti. Tu non puoi servirti di tutto te. Oltre le cose dette tu non potrai (nel che la salute d'uno esercito consiste) trovarti negli empiti primi, soccorrere coloro, che piegano, puntellare le cose dubbie, e fermare quelle, che caggiono. Tu sarai vinto molto prima, che tu t'accorga d'essere al disotto. E ti fo intendere, che tu non debbi pensare, che il tuo esercito perciò sostenere non si possa, che il numero suo è così gran-

de, che nè anco il Capitano lo sa. Niuna cosa è tanto grande, che ella non possa perire. Perchè (se non altro) dalla grandezza sua nasce la cagione della propria morte. Avvennero a Serse le cose, che Demarato predette gli aveva. Trecento soldati fecero fermare colui, il quale minacciava la Terra e il Cielo, e tutto quello, che gli s' opponeva, gittava a terra. Rotto dunque, e abbattuto per tutta la Grecia, conobbe quanto fusse differente una moltitudine da uno essercito. Onde egli più infelice per la vergogna, che per lo danno, ringraziò Demarato, che egli solo il vero detto gli avesse, e gli disse, che chiedesse tutto quello, che volesse. Egli chiese di potere entrare in Sardi città grandissima dell' Asia tirato da un Carro, e col Turbante in capo (il che si concedeva a gli Re) degno veramente di cotale onore molto innanzi, che lo richiedesse. Ma che infelice gente, e degna di compassione, nella quale non fu nessuno, che dicesse il vero al Re, se non quegli, per cui non si faceva, che così fusse.

Serse ringrazia Demarato, ma tardi, d'avergli detto il vero.

CAPITOLO XXXI

Il divino Augusto confinò la figliuola più che impudica, e così venne a pubblicare la disonestà della casa sua, che ella aveva messi

Augusto pubblica imprudentemente gli adulteri della figliuola confinandola per non avere chi bene lo consigliasse. in casa gli adulteri a branchi, che era ita la notte per tutta Roma sbევazzando: Che quella piazza stessa, e la ringhiera, donde il padre aveva fatta, e pronunziata la legge degli Adulterii, erano piaccute alla figliuola per commettervi gli stupri. Che ella se n'andava ogni giorno a casa di Marsia, perchè d'adultera divenuta meretrice, voleva sotto un ruffiano non conosciuta potere usare qualunque più brutta, e disonesta licenza le paresse. Queste cose, che il principe doveva non meno punire, che tacere (perchè la laidezza d'alcune cose torna anco sopra colui, che le gastiga) Augusto non possendo raffrenare l'ira, l'aveva publicate. Dipoi essendogli dopo un certo tempo, in luogo dell'ira, sottentrato la vergogna, dolendogli di non aver taciute quelle cose, le quali egli non aveva sapute, se non quando il favellarne era cosa brutta, gridò più volte. Nessuna di queste cose mi sarebbe avvenuto, se o Agrippa, o Mecenate fusse stato vivo, tanto è cosa difficile a uno, il quale aveva tante migliaia d'uomini, ricoverarne due soli. I colonnegli de' soldati furono più volte tagliati a pezzi, e subito se ne fecero degli altri. L'armata ruppe più volte in mare, e fra pochi dì ne fu in acqua una nuova. Furono bruciati gli edifizii publici crudelmente, e tosto ne sursero degli

Si pente del suo errore.

più begli di prima. Ma il luogo d'Agrippa, e di Mecenate vacò sempre. Che debbo io pensare, che gli mancassero uòmini simili da pigliare in luogo loro? o pure che la colpa fusse sua, il quale voleva più tosto essere ricercato, che ricercare? Noi non devemos pensare, che Agrippa, e Mecenate soli gli dicessero il vero, i quali, se vivuti fossero, sarebbono ancora essi stati dissimulatori. Egli è costume della natura de i Principi lodare le cose perdute, per biasimare le presenti, e dire, che coloro dicevano il vero, da' quali non è più pericolo di doverlo udire.

Augusto rimediò ad ogni perdita, ma non mai a quella della morte di Agrippa e di Mecenate.

CAPITOLO XXXII

Ma per tornare donde mi partii, vedi, quanto sia agevole rendere il merito ancora a coloro che feliei sono, e nel sommo posti delle ricchezze mortali. Di loro non quello, che essi vogliono udire, ma quello, che avere udito vorranno sempre. L'orecchie loro piene d'adulazioni entrì una volta una voce, che dica il vero. Dà loro consigli, che siano utili. Tu mi dimandi, che cosa tu possi far di bene a un felice. Fa, che egli non creda alla sua felicità. Fa, che egli sappia, la felicità doversi ritenere con molte mani, e fedeli. Partì egli,

Beneficio si vende a' Grandi con dir loro la verità senza adulazione.

che tu debba dargli poco, e fargli picciolo beneficio, se tu gli scoterai d'addosso la stolta fidanza, che egli ha di dover sempre essere possente? E gli mostrerai, che le cose, che il caso diè, sono mobili, e se ne fuggono a maggior passo, che elle non vennero. Non si va all'indietro con quella medesima parte, e proporzione, colla quale s'ascende in altezza. Molte volte tra una felicità, e infelicità grandissima non è mezzo nessuno. Tu non sai quanto sia grande il pregio dell'amistà, se non conosci quanto gran cosa tu dai a uno, dandogli uno amico. Cosa rara non solamente in una casa, ma in un secolo, e della quale non è in niun luogo maggior carestia, che quivi, dove si pensa, che ella più abbondi. Dimmi, credi tu, che i nomi scritti in su cotesti libri tanto grandi, che a gran pena i Nomenclatori possono tenergli o colla mano, o con la memoria, siano tutti nomi d'amici? Non si chiamano amici cotesti, che a grande schiera picchiano la porta; cotesti che sono divisi in prime e seconde entrate; cotesta è usanza de'Re, o di coloro, che fanno il Re, far descrizione della moltitudine degli amici; Il proprio della superbia è volere, che si tenga in gran pregio l'entrare, e il toccare delle sue porte, darti per onore, che tu possi sedere appresso il suo

*Amico
vero cosa
rarissima.*

uscio, acciochè tu sii il primo a porre il piede, e potere entrare in casa, nella quale son più porte di mano in mano, le quali non lasciano entrare più oltre coloro, che infin quivi erano pervenuti.

CAPITOLO XXXIII

Appresso di noi i primi, i quali cominciassero a separare la turba da gli Amici, furono prima Gracco, e poco di poi Livio Druso. Costoro ricevevano alcuni in segreto, e alcuni altri con più, e alcuni con tutti gli altri. Ebbbero dunque costoro i primi amici, ebbero i secondi, ma non mai amici veri. Chiami tu amico colui, il quale per venirti a vedere, salutare, ha l'ordine, e l'ora sua separata da gli altri? o ti può la fede essere aperta di colui, al quale (volendoti venire a visitare) conviene per la porta scarsamente aperta non entrare, ma squizzare, e sdruciolare? Vuoi tu, che a uno sia lecito dire liberamente il parer suo a colui, al quale egli non può la mattina, se non dopo una certa ora, dire buondi: Ilchè è cosa ordinaria, e publica, e si dice ancora a coloro, i quali tu non conosci? A qualunque di costoro tu vada (per cui salutare si fa la mattina per tutta Roma tanto romore) sappi

*Gracco, e
Livio
Druso avevano
molte
classi d'amici, ma
non mai
amici veri.*

che ancora, che tu vegga le vie piene di gente, e le strade calcate per le caterve che vanno, e vengono, sappi (dico) che tu vai in un luo-

Amico vero si cerchi nel petto, non nelle piazze.

go pieno d' uomini, ma voto d' amici. L' amico s' ha a cercare nel petto, e non ne' landroni. Nel petto s' ha ricevere, e quivi s' ha a ritenere, e riporre. Insegna queste cose, e sarai grato. Tu hai una trista oppenione de' fatti tuoi, se tu non puoi esserè utile, se non a' gli afflitti, se andando le cose bene, tu sei di soverchio. Come tu nelle cose dubbie, e nelle avverse; e nelle prospere ti porti saggiamente, trattando le cose dubbie prudentemente, l' avverse fortemente, le prospere moderatamente; Così ti puoi mostrare utile all' amico in tutte queste cose; se tu nè l' abbandonerai nelle disgrazie, nè disidererai, che gli vengano. Molte cose saranno quelle, le quali (ancora che tu nullo disideri) ti daranno materia di mostrarti

Amico vero trova sempre materia di mostrar la sua fedeltà.

fedele. Come chi disidera le ricchezze ad alcuno per averne una parte per se, benchè paia, che le disideri per colui, provvede a se stesso; Così chi disidera all' Amico alcuna necessità; la quale egli mediante l' aiuto, e fede sua mandi via; si prepone a lui (ilchè è cosa d' ingrato) e stima tanto, che colui sia misero per potere essere grato egli, e per questo viene a essere ingrato. Perciochè egli vuole scaricar se,

è liberarsi da quella soma, che gli par grave. Molto importa, se tu t'affretti di ristorare uno per rendergli il merito, o per non gli essere più ubbligato: Colui, che vuol rendere il merito, s'adatta al commodò dell'amico, e aspetta, che venga il tempo a proposito. Chi non vuole altro, che liberare se stesso, per qualunque via cerca di venire all'intendimento suo, il quale è cosa da chi ha cattivissima mente:

CAPITOLO XXXIV

Adunque (dirai tu) l'affrettarsi di rendere il benifizio è segno d'ingrato? Io non posso più apertamente sprimerloti, che repetendo quello, che hò detto: Tu non vuoi rendere il benifizio ricevuto, ma fuggirlo, e par, che tu dichi. Quando ne mancarò io? Io ho a sforzarmi in tutti i modi di non essergli ubbligato. Se tu desiderassi di pagarlo del suo, a oguuno parrebbe, che tu fussi assai discosto dall'esser grato. Questo che tu disideri è cosa più iniqua. Tu lo maledisci, e cerchi, che un uomo da bene, e buono mediante cotale maledizione t'abbia a essere sottoposto. Niuno (secondo me) dubiterebbe della bestialità dell'animo tuo, apertamente pregassi Dio, che lo

facesse povero, o prigioniero, o lo ponesse in qualche pericolo grande. Ma che differenza è egli a dirlo forte, o desiderarlo in segreto? Va ora, e pensa quello essere cosa grata, la quale non farebbe uno, ancora che fusse ingrato, solo che egli non fusse tanto oltra proceduto, che portasse odio a colui, che beneficato l'avesse. Ma solamente negasse d'aver ricevuto beneficio da lui.

CAPITOLO XXXV

Chi direbbe, ch' Enea fusse stato pietoso, se egli avesse desiderato, che Troia fusse stata presa, per liberare il padre da quella cattività? Chi quei giovani Ciciliani, se eglino per mostrare come hanno a fare i figliuoli buoni, desiderarono, che Mongibello con disusato incendio ardesse più dell' ordinario, per avere occasione essi di mostrare la pietà loro, liberando i lor padri di mezzo il fuoco? Roma non ha obbligo nessuno con Iscipione, se egli per finire la guerra Cartaginese, desiderò che ella durasse. Nessuno con i Decii, d' avere essi colla morte loro salvata la patria, se desiderarono prima, che le cose venissero nell' ultima necessità, acciochè fusse lor data occasione di botarsi fortissimamente, e morire per lei.

Enea pietoso non sarebbe stato verso il Padre, se avesse desiderato, che Troia fosse presa per liberarlo.

Un medico, che cerca d'avere dove esercitare l'arte sua, merita gravissimo biasimo. Molti i quali avevano a sommo studio accresciuto i mali, e fattigli venire innanzi, per riportarne guarendogli maggiore onore, non poterono poi sanargli; o (se gli sanarono) fu con grandissima pena e dolore de gl'infermi.

CAPITOLO XXXVI

Dicono, che Callistrato (e così veramente scrive Ecatone) andando in esiglio, dove l'aveva insieme con molti altri la sua Città partita, e troppo intemperatamente libera, sbandito; avendo detto un certo, voglia Dio, che gli Ateniesi vengano in tal bisogno, che siano necessitati di rimettere gli usciti, abbominò cotale ritornata. Rusilio nostro fece più animosamente; perciocchè consolandolo un suo amico, e dicendogli, che soprastavano le guerre civili, onde tra poco tempo tutti i ribelli potrebbero ritornare a Roma, disse, che male t'ho io fatto, che tu mi disideri una tornata assai peggiore, che l'uscita? Io voglio più tosto, che la mia patria si vergogni d'avermi sbandito, che ella abbia a piagnere il ritorno mio; non è essilio quello, del quale ogni altro si vergogna più, che colui, il quale è esu-

le. Come coloro fecero l'uffizio di buoni cittadini, i quali non volsero riavere le case loro con danno, e ruina della loro città, giudicando essere il migliore, che due patissono ingiustamente, che tutti gli altri in comune: Così non mostra d'aver animo grato colui, il quale desidera, che coloro, i quali gli hanno fatto bene, siano oppressi dalle difficoltà, per dover poi levarle loro. Costui (ancora che abbia buona mente) pecca a pregare, che venga lor male. Spegner un fuoco, che tu abbi acceso tu, non si debbe chiamare soccorso, non che gloria. In alcune città tanto è, e così si punisce avere disiderato una cosa scelerata, come averla fatta.

CAPITOLO XXXVII

Demade condannò uno in Atene, il quale vendeva le cose necessarie a' morti, essendogli stato provato che egli aveva disiderato di guadagnare assai, la qual cosa avvenire non gli poteva, se molti non morivano. Suolsi però dimandare, se fu a ragione condannato. Per avventura non disiderò egli di vendere a molti, ma di vendere caro, e comprare a buon mercato. Essendo il mercatante composto di comprare, e di vendere, perchè tiri tu il disidero

*Demade,
perchè
condannò
uno, che
vendeva
cosa da
morti.*

suo in una parte sola del vendere, stando il guadagno nell'una, e nell'altra del vendere, e del comperare? oltra questo tu poi biasimare a tua posta tutti cotesti mercantati, perchè tutti vogliono il medesimo tutti: desiderano nell'animo loro una stessa cosa. Tu condannerai una gran parte degli uomini; Perchè chi è quegli, a cui dell'altrui incommodo guadagno non venga? un soldato desidera la guerra per acquistarsi onore. Un contadino la fa bene, quando le grascie sono care. Gli Avvocati desiderano, che si facciano di molti piati; quando l'anno è cattivo, e l'aere pestilenzioso, allora guadagnano i Medici. I Sensali di merci piacevoli, e delicate diventano ricchi, quando i giovani sono corrotti. Se le case non fossero mai dalle tempeste offese, nè dagli incendii, i muratori non sarebbero in pregio nessuno. Come tu hai trovato il disidero d'un solo, tu hai trovato quello di tutti. Pensi tu, che Arunzio, a Aterio, e gli altri, che fanno professione di piaggiare i vecchi, perchè gli lascino eredi, non abbiano i medesimi disiderii, che i Becchini, e quei che guardano morti? Costoro desiderano la morte, ma non sanno di chi. Quegli altri, quanto uno è più loro amico (perchè lascia loro più roba) tanto desiderano, che muoia più tosto. I Becchini (se gli uomini vivono)

*Ciascuno
guadagna
con l'al-
trui dan-
no.*

*Arunzio e
Aterio uc-
cellatori
di vecchi
ricchi.*

non soffersono danno nessuno; Ma questi altri, chi più vive, più gli pela. Disiderano dunque, che muoiano non solamente per avere essi quello, che con sì brutto servaggio hanno guadagnato, ma ancora per liberarsi da quel tributo, che pagano essi quasi ogni giorno. Non è dunque dubbio nessuno, che costoro, a i quali, chiunque ha a giovare loro morendo, nuoce vivendo, non desiderino più de' Becchini quello che è dannato in loro soli. Niente dimeno i desiderii di tutti costoro sono tanto noti, quanto impuniti. Finalmente esaminì ciascuno la coscienza sua, e ritiratosi nel segreto del petto suo, guardi quello che egli tra se medesimo abbia desiderato. Quanti sono i desiderii, che egli ancora a se medesimo si vergogna di confessare; quanto pochi quegli, che noi faremmo in presenza di Testimonii.

CAPITOLO XXXVIII

Ma non perciò tutto quello, che merita riprensione, merita ancora biasimo. Si come è questo desiderio dell'Amico, del quale noi ragioniamo, che ha buona volontà, ma l'usa male, e che cozza in quella colpa, che egli cerca di schifare, perciocchè mentre che s' affretta di dimostrare d'aver l'animo grato, egli

diviene ingrato. Questi (dice egli) caggia nelle mani, e potestà mia. Disideri l'aiuto e favor mio; non possa essere nè salvo, nè grande, nè sienro senza me. Sia misero tanto, che tutto quello, che io gli rendo, gli abbia a essere in luogo di beneficio. E dirà quelle cose sapendo, che gli Dii l'odano? sia intorniato da gli inganni de' suoi domestici, di maniera che solo io possa liberarlo. Siagli intorno un molesto, e possente avversario; una turba nemica, e non disarmata; Affrontinlo i ereditori; molestiulo gli accusatori. Vedi quanto tu sei ragionevole; Tu non gli disideraresti nessuna di queste cose, se egli non t'avesse benificato. Per non dire de gli altri peccati, che tu fai maggiori, reudendo male per bene, in questo certo peccchi tu grandemente, che tu non aspetti il tempo, come si conviene in ciascuna cosa; nel che tanto fa errore colui, che lo trapassa, quanto colui, che lo previene. In quel modo che i beneficii non si debbono pigliar sempre, così sempre rendere non si debbono. Se tu lo mi rendessi, quanto io nollo disidero, tu saresti ingrato. Quanto sei ora maggiormente ingrato, che mi costringi a disiderarlo? Aspetta un poco. Perchè non vuoi tu, che il dono, e la cortesia mia rimanga appo te? Perchè hai tu per male d'essermi ubbligato? per qual cagione

*Ingrato,
chi affret-
tando mo-
strarsi
grato de-
sidera ve-
der l'a-
mico in
miseria.*

*Tempo
dell'ope-
rare nè si
deve pre-
venire, nè
oltrepassa-
re.*

Beneficio fatto all' ingrato, quanto possiamoocere a chi lo diede.

solleciti tu tanto di dannare la tua ragione, e pareggiare meco i conti, come se tu avessi a fare con uno ingordo usuraio, e avaro prestatore? Perchè mi vuoi tu dar molestia? Perchè mi metti tu addosso, e mi provochi contra gli Dii? Chente riscotitore saresti tu, poi che tu sei cotale renditore?

CAPITOLO XXXIX

Debitore impaziente di restituire nel volontieri restituisce.

Impariamo dunque, Liberale mio, prima che ogni altra cosa, a essere debitori de' benefizii senza paura alcuna, e senza passione, e stare attenti quando vengono l'occasioni di rendere i benefizii, ma non già d'andarle cercando col fuscellino. Ricordianci, che questa agonia di liberarsi da' benefizii, quanto più tosto si può, è cosa da ingrati; perchè nessuno rende volentieri debitore quello, di che è mal volentieri debitore, e quello, che egli non vuole, che stia appresso di lui, giudica che sia peso, non dono. Quanto è migliore, e cosa più ragionevole, i benefizii, che ti sono stati fatti da gli amici, avergli alle mani, e offerirgli, non giutarli loro dietro, e non istimare d' avergli debito, perchè il beneficio è un vincolo comune, e lega due l'un l'altro. Digli, da me non mauca, che quello, che è tuo, ritorni a

te. Io disidero che tu lo ripigli allegramente. Se all' uno, o all' altro di noi due è destinato, e così dispongonq i fati, che o tu sii costretto a pigliare il benifizio, o io a darlo; dialo quegli, che suole, io son presto, e parato. Io dimostrerò questo mio animo tosto, che il tempo verrà, o l' occasione. In questo mezzo gli Dii m' sono testimoni.

CAPITOLO LX

Io soglio a mio diletto notare in te, Liberale mio; e quasi toccare con mano questo affetto, e disposizione, che tu hai gran passione, e ti consumi di non parer pigro in fare alcun tuo debito. Sappi, che egli non è cosa convenevole, che uno animo, il quale sia grato, abbia passione di non far quello che debbe, sapiendo egli, che è risoluto di farlo ogni volta, che occorrerà il poterlo, o doverlo fare. Quando uno sa, che egli ama veramente, non *Amore vero non patisce ansietà.* debbe stare mai in ansietà. Così è villania ricevere quello, che tu non dei, come non dare quello, che tu dei. La prima legge del benifizio, che si dà, sia questa: Che a colui, che il diede, stia d' eleggere il tempo, quando lo rivuole. Oh io dubito (potresti dire tu) che gli uomini non l' intendano, e ne favellino a

Grato, dev'esser tale non per la fama, ma per la sua coscienza. lor modo: niente fa colui, il quale è grato, alla fama, non alla coscienza sua. Tu hai di questa cosa due giudici, quello che tu non puoi, e quello che tu puoi. Dirai tu, se l'occasione non venisse mai, ho io a esserne gli debitore sempre? Sempre ne gli sarai debitore, ma volentieri, e palesemente, e con gran piacere. Colui, a cui incresce di non aver renduto il beneficio, si pente d'averlo ricevuto. Per qual cagione colui, che fu giudicato degno, dal quale tu dovessi ricevere beneficio, ti debbia parere indegno, a cui tu sii obbligato lungamente?

CAPITOLO XLI

In grande errore sono coloro, i quali si pensano, che il fare gran doni, e riempiere il seno, e la casa di più persone, sia cosa d'animo grande. Conciosia che alcuna volta queste cose non fanno gli animi grati, ma la gran fortuna. Non sanno questi tali, quanto sia alcuna fiata maggior cosa, e più malagevole il pigliare i beneficii, che il fargli. Conciosia che (per non levar nulla, o a l'uno, o all'altro, perchè l'uno, e l'altro, quando sia virtuosamente, è pari) egli non è di minore animo l'essere debitore del beneficio; che l'esserne creditore. Alcuni

Beneficij più malagevole altre volte il pigliarli, che il farli.

giudicano, che tanto sia più faticosa cosa il ricevergli, che il darli, quanto le cose, che si pigliano, si guardano con maggior diligenza che quelle, che si danno. Il perchè non bisogna aver tanta paura, nè tanta fretta di rendergli; nè procurare di rendergli fuori di tempo, perchè tanto errore commette colui, che non rende il merito a' tempi, quanto colui, che s' affretta di renderlo innanzi al tempo. Egli ha questo credito appo me. Io non ho aver paura nè per suo conto, nè per mio, egli ha buon mallevadori. Egli non può perdere questo beneficio, se non perde anco me. Anzi nè ancora, che egli perdesse me. Io ne lo ringraziai, cioè ne lo ristorai. Colui il quale cogita troppo di rendere il beneficio, pensa che l' altro cogiti troppo di riaverlo. Egli è meglio darsi facile nell' una parte, e nell' altra; se egli vuole ricevere il beneficio, rendiamogliele allegramente. Egli vuole più tosto guardarlo appresso di noi; perchè vogliamo noi togli il tesoro suo? Perchè ricusiamo di guardargliele? Egli è degno, cui sia lecita qual egli vuole di queste sue cose, e quanto all' oppenione de gli uomini, e alla fama, noi devemo averla in quel conto, che ella non debba menarci, ma venirci dietro.

Errore uguale non render il merito al suo tempo, e affrettare di renderlo innanzi al tempo.

Fama non ci dee precedere, ma seguire.

Il fine del sesto libro.

DI
LUCIO ANNEO
SENECA
DE' BENIFIZJ
LIBRO SETTIMO

ARGOMENTO

Questo libro è simile dei due precedenti composto di altre Quistioni utili tutte, ed acute. A prima giunta ci lascia un notabile documento di doversi moderare la curiosità, e la troppa vaghezza del sapere, rivolgendo più tosto i pensieri a cercar di adornarsi di bei costumi, e allo studio della Virtù, e della Sapienza. Da questa parola poi fa nascere un dubbio, se alcuno possa donare all' uomo sapiente, quando che di lui diconsi esser tutte le cose? Mostra che sì, perchè possiede tutto coll' animo, e non col corpo. L' altra, se quello che tentò di ricompen-

sare il beneficio, nè gli riuscì, l'abbia ricompensato? Dice di sì ma che null' ostante deve farne nuovi, e nuovi sforzi. La terza: se quel beneficio, che hai ricevuto da un uomo all'or ch'era dabbene, tu debba renderglielo, se avesse cangiati costumi? glielo renderai, ma coll'avvertenza ch'egli nol possa usare a danno suo, o d'altrui. La quarta, se convenga che si scordi del beneficio quello che lo fece? Non sempre, e dice, che può tenerlo a memoria; e alle volte ancora richiederne il premio. L'ultima, come debbano esser sopportati gl'ingrati? Con animo quieto, benigno, e grande.

CAPITOLO PRIMO

Abbi buono animo, Liberale mio, che noi semo giunti alla riva, e io qui (come disse Vergiglio)

*Non ti terrò con verso lungo, e dubbi
Discorsi, e vari aggiramenti a bada.*

Questo libro va raccogliendo le reliquie sparse: avendo io fornito la materia proposta, vo guardando intorno non quello, che io debba dire, ma quello, che detto non ho. Pigliarai

non dimeno in buona parte tutto quello, che
oltre il soverchio n'avanza. Se io avessi me
medesimo voluto piaggiare, doveva fare, che
questa opera andasse crescendo a poco a poco,
e riserbare quella parte al da sezzo, la quale
a ciascuno, ancora che satollo, potesse far gola.
Ma io quelle cose, le quali erano grandissima-
mente necessarie, ammassai tutte e le misi nel
principio, ora se nessuna me n'era fuggita, la
vo raccogliendo. Nè per mia fè (se tu me ne
dimandassi) penso che importi molto in che
luogo si dicano quelle cose, che fanno i co-
stumi migliori. L'andare dietro a l'arte fu
trovato non per medicina dell'animo, ma per
esercitazione dell'ingegno. Perciochè Demetrio
Cinico, uomo a mio giudizio grande, quando
ancora si paragonasse a'grandissimi, usa di dire
(il che è egregiamente detto) che egli è più
utile sapere pochi ammaestramenti di ben fare,
purchè tu gli sappi bene e te ne servi, che
averne apparati molti, e non gli averne amma-
niti, e in un punto. Come è (dice egli) gran
lottatore non colui, il quale ha tutti i colpi,
e tutte le prese imparato, che sapere si pos-
sono, i quali nel venire alle mani poche volte
occorrono; Ma colui, il quale in un solo, o
in due è bene, e diligentemente ammaestrato,
e sta aspettando l'occasione di valersene, e

Molte cose, che saper non si possono, è'l saperle non giova il trapassarle non nuoce.

mettergli in opera, perciocchè non importa il saperne molti (se ne sa tanti, quanti gli bastano) a vincere. Così in questo studio molte sono quelle cose, che diletmano, poche quelle, che vincono. Se bene tu non sai la ragione del flusso, e reflusso del mare: nè per che ogni sette anni avvenga alcuna infermità, o disgrazia a gli uomini. Ne perchè la larghezza dei Portici a chi gli guarda da lontano, non mantenga la proporzione sua, ma l'ultime parti si vadano restringendo, e gli spazii estremi delle colonne s'accozzino, e congiungano insieme: Onde sia, che i Gemelli nascendo in un medesimo tempo, non si concepono in un tempo medesimo, e se un medesimo seme si spargà in due, o pure si generino in due volte. Conciosia che quegli, i quali nascono insieme, hanno diversi fati, che tra coloro, fra i nascimenti de' quali non andò quasi spazio nessuno di tempo sono diversità grandissime di cose. Egli non ti nocerà molto trapassare queste cose, e l'altre, le quali sapere non si possono, nè giova il saperle. La verità riavolta sotto mille coperte, si sta nascosa nel profondo: Nè ci potemo in ciò della natura dolere, perchè niuna cosa è malagevole a trovarsi, se non quella, il ritrovamento della quale non apporta altro frutto, che averla trovata. Tutto quello;

l'erità sta involta in mille coperte, e nel profondo.

che può farci, o migliori, o beati, fu da lei posto, o allo scoperto, o poco affondo. Se l'animo de' mortali disprezza le cose della Fortuna, se egli s'innalza tanto, che egli non teme, nè con ingorda speranza abbraccia le cose infinite, ma imparò a chiedere le ricchezze non da altri, ma da se medesimo. Se sgombrò da se la paura così degli Dii, come degli uomini, e fa, che degli uomini si dee temere poco, e di Dio, punto. Se egli è dispregiatore di tutte quelle cose, le quali affliggono la vita, mentre cercano d'ornarla. Se egli è a tale condotto, che tenga per certo, che la morte non è cagione di male alcuno, ma ben fine di molti. Se egli ha l'animo alla virtù consegnato, e dovunque lo chiama ella, gli pare la strada piana. Se egli è animale compagnevole, e generato al bene comune: Risguarda il Mondo non altramente, che una casa sola, e apre la coscienza sua a gli Dii, e vive sempre, come se in pubblico vivesse, temendo più di se nel male operare, che degli altri. Se toltosi dalle mondane tempeste, s'è ritornato al sereno, e al sicuro. Egli è pervenuto al fine, e a tutta la perfezione di quella scienza, la quale è utile, e necessaria. L'altre cose sono dilette, e diporti dell'animo. Perciò che a uno animo, il quale s'è di già ritirato al sicuro, è lecito scorrere

*Scienza
utile e ne-
cessaria,
a cui può
l'animo
unano.*

ancora a queste cose, le quali n'arrecano non
fortezza a gli animi, ma ornamento a gli ingegni.

CAPITOLO II

*Demetrio,
suo detto
intorno al-
l'uso delle
scienze
giovevoli.*

Il nostro Demetrio diceva, che queste erano
quelle cose, le quali si dovevano da uno, che
fa profitto nella virtù, abbracciare con amen-
due le mani, nè mai lasciarle partire da se, anzi
conficcarsele addosso, 'e farle parte di se, e far
tanto col pensarvi su ogni giorno, che elle sov-
vengano altrui per se medesime, e sempre che
l'uomo le voglia gli si parino davanti subita-
mente, e in ogni luogo, e senza alcuno indu-
gio, nè venga in campo quella distinzione del
brutto, e dell'onesto, e sappia, che nessuna
cosa è male, se ella non è brutta, e disone-
sta, e nessuna buona, se ella onesta non è.

*Ricchi,
perchè in-
felici.*

Questa regola sia quella la quale distribuisca
l'opere della vita, a questa legge faccia tutte
le cose, e tutte le voglia. Giudichi, che i più
infelici uomini del mondo sono quegli, i quali
ancora che siano ricchissimi, non disiderano
altro, che la gola, il sonno, e l'oziose piume.
Dica a se medesimo, il piacere, essendo frale,
è breve, quanto più ingordamente s'empie,
tanto più piglia in fastidio quelle cose, che
egli agogna. Quelle cose, delle quali è neces-

sario, che l' uomo, o si penta, o si vergogni, vengono a noia tosto. Nel piacere non è cosa nessuna magnifica, e che a l' uomo, il quale è vicinissimo a Dio, si convenga. Il piacere è cosa bassa, il quale venendo dal ministero di membri brutti, e vili, riesce sempre nel fine cosa laida. Quello è piacere degno d' un' uomo, che sia veramente uomo, non empierne il corpo, nè ingrassarlo, nè usare ogni diligenza per provocare i piaceri, i quali sarebbe meglio non avere. Ma non si perturbare di cosa nessuna, non curandosi nè di quella ambizionale, per la quale gli uomini rissano, e s' azzuffano tutto il giorno, nè di quella, la quale è insopportabile, e viene dal Cielo, quando noi crediamo degli Dei quello, che se ne dice, e loro secondo i vizii nostri stimiamo. Il piacere, del quale favelliamo noi, il quale è sempre, a un modo, non è mescolato con paura nessuna, non rincresce mai, piglia, e gode colui, cui noi ora formiamo, il quale essendo grandissimamente perito (per così dire) di tutte le ragioni umane, e divine, si gode del presente, e non pende dal futuro. Perchè uno, che è inchinato a cose incerte, non ha di fermo nulla; il perchè rimosso da grandissime passioni, e che tormentano l' animo, non ispera cosa alcuna, nè alcuna ne desidera, e contentandosi

*Piacere
cosa bassa
e laida.*

Animo lontano dalle passioni non ispera, non desidera, ma si contenta di quello, che ha. del suo, non pone in dubbio se stesso. Nè deb-
bi pensare, che egli si contenti di poco. Tutte
le cose sono sue, non già in quel modo, che
elleno erano d' Alessandro, il quale, ancora
che egli fusse al lito del Mar rosso pervenuto,
più non dimeno gli mancava, che quello non
era, che egli aveva. D' Alessandro non erano,
non che altro, quelle cose, che egli possedeva,
e aveva vinto. Quando Onose crito Ammira-
glio, e Capitano dell' armata, mandato innanzi
a spiare i luoghi, andava errando per Mare,
e cercava di far guerra in paesi non conosciuti;
non si vedeva manifestamente, che Alessandro
era povero, poi che egli andava a muovere
guerra fuori de' termini della natura? Il quale
per una cieca cupidigia s' andava a tuffare in
un mare immenso, e non conosciuto? Che im-
porta, quanti regni egli tolse, quanti ne diede?
Quanta gran parte del Mondo egli si facesse
tributaria? tanto è quello, che gli manca, quan-
to è quello, che egli desidera.

CAPITOLO III

Alessandro seguita le pedate d' Ercole e di Bacco. Nè fu questo vizio solamente d' Alessandro,
lo quale la sua felice temerità condusse dietro
le pedate d' Ercole, e di Bacco. Ma tutti co-
loro, i quali la Fortuna empiendogli, invitò,

Amone, Ciro, Cambise, e tutti i Regi di Per- *Savio sua*
sia, chi troverai tu, il quale si contentasse dei *felicità.*
termini del suo impero? che non morisse pen-
sando, come potesse allargare i confini? nè è
ciò maraviglia; perchè tutto quello, che tocca
alla cupidigia s'inghiottisce, e nasconde. Nè
importa, quanto sia grande quello, che si metta
sopra quella cosa, la quale empier non si
può. Uno è solamente savio, colui, che ha tutte
le cose, e non ha briga di difenderle. A co-
stui non bisogna mandare ambasciatori di là
dal mare, nè porre il campo sopra le ripe del
nemico, non gli conviene mettere le guardie
ne' forti; non ha bisogno di Colonnelli, non
di squadre di cavalli: Come gli Dii immortali
reggono il lor regno senza arme, guardano
le cose loro da alto, e tranquillo luogo: Così
costui fa i debiti, e uffizii suoi, quantunque
siano assaissimi, senza romore, e vede tutta
l'umana generazione della quale è egli pos-
sentissimo, e ottimo, sotto di se. Uccella quanto
tu vuoi, ella è cosa da grandissimo spirito,
avendo tu il Levante, e il Ponente circondato
coll' animo, col quale si penetra ancora nelle
cose lontanissime, e dove per le solitudini,
che le racchiudono, andare non si può, avendo
tanti animali veduto, e tanto gran copia di
cose, le quali la natura beatissimamente pro-

duce, mandar fuori questa voce di Dio: Tutte queste cose sono mie. E così avviene, che egli non disidera nulla, perchè fuori di tutte le cose non è nulla.

CAPITOLO IV

Questo è proprio quello, che io voleva (di tu) lo t'ho. Io vorrò vedere un poco, come tu ti svilupperai da questi lacci, ne quali tu sei entrato da te a te. Dimmi, se un sapiente ha tutte le cose, come è possibile, che cosa alcuna gli si doni? perchè anco quella è sua, che se gli dona. Di che seguita, che a un savio non può darsi beneficio alcuno, perchè ciò che gli si dà, gli si dà del suo; e pur dite voi altri, che a un saggio si può donare, e il medesimo intendo dimandare degli amici. Voi dite, che tutte le cose tra gli amici sono comuni; dunque non può niuno donare niuna cosa a uno amico: perchè e' verrebbe a donargli delle cose comuni. Sappi, che una cosa può molto bene essere e d'un sapiente, e di colui, che la possiede. Perchè io intendo, che tutte le cose, siano d'un saggio di maniera, che a ciascuno rimane in ogni sua cosa il proprio, e intero dominio. Secondo la ragione civile tutte le cose sono de' gli Re. E non dimeno

*Saggio,
come s'in-
tenda a-
vere ogni
cosa.*

quelle cose, l'universale possessione delle quali s'appartiene al Re, sono discritte ciascuna nel suo padrone proprio, e particolare. E qualunque s'è l'una di loro, ha il suo posseditore. Laonde noi possiamo donare a un Re una casa, e un servo, e de' denari, e non si dice, che noi gli doniamo del suo. Perciòchè al Re s'aspetta la potestà di tutte le cose, ma la proprietà è de' privati. Noi diciamo i confini de' gli Ateniesi, o de' Campani; i quali di poi i vicini se gli distinguono tra loro con termini privati; e tutto il contado è di quella repubblica, ma poi ciascuna parte si consegna al terzo, e al quarto suo padrone. E perciò potemo donare i nostri poderi alla Repubblica, se ben si chiamano suoi. Perchè altramente sono suoi, e altramente miei. È egli dubbio nessuno, che uno schiavo insieme con tutto il suo peculio, e gruzzolo, è del suo padrone? E non dimeno egli alcuna volta lo presenta. Perciòchè e' non si dice un servo non avere nulla, perchè egli non arebbe nulla, se il padrone volesse, che egli non l'avesse? Nè però non si debbe chiamare dono (avendolo egli dato spontaneamente) perchè il padrone gliele poteva torre ancora contra sua voglia. Ora bisogna vedere, come noi proviamo (essendo oggimai d'accordo, che tutte le cose sono d'un

Cavilli savio) come si può essere liberale verso uno,
contro il quale ha ogni cosa. Tutte le cose, che sono
l'asserzio- in potestà del figliuolo, sono del padre. Ora
ne, che chi non sa, che i figliuoli donano a' padri tal
tutte le co- volta? Tutte le cose sono degli Dii, e nulla
se siano di meno noi porghiamo loro de' presenti, e git-
dell'uomo tiamo della moneta in su gli altari. Non per-
sapiente. ciò quello, che io ho, non è mio, se il mio
 è ancor tuo, perchè una medesima cosa può
 essere e mia, e tua. Tu dirai, colui, di chi
 sono le femmine di mondo, è ruffiano. E tutte
 le cose sono del sapiente, dunque anco le me-
 retrici sono del sapiente, dunque anco il sa-
 piente è ruffiano. Con questo medesimo argo-
 mento non vogliono, che egli compri cosa al-
 cuna; perchè dicono. Niuno compra quello,
 che è suo, tutte le cose sono del sapiente,
 dunque il sapiente non compra nulla. Col me-
 desimo sillogismo dicono, che egli non può ac-
 cattare nulla: perchè niuno paga l'usura per
 quello, che è suo. Innumerabili sono quelle
 cose, per le quali essi vanno gavillando, an-
 cora che intendano benissimo quello, che noi
 vogliamo dire.

CAPITOLO V

Intendi sanamente. Io dico, che tutte le cose
 sono del sapiente, ma in tal maniera però, che

Pietro, e Giovanni, e Martino hanno il suo proprio dominio nelle cose loro. Come sotto un Re ottimo, il Re possiede coll'impero tutte le cose, e i particolari le posseggono col dominio (come provaremo, quando sarà il tempo) in tanto a questa quistione basta, che io posso donare al sapiente quello, che altramente è mio, e altramente suo; Nè è maraviglia, che si possa donare alcuna cosa a colui, di cui ella è tutta. Io ho tolto da te una casa a pigione: In questo caso alcuna cosa è tua, e alcuna mia. La cosa è tua, e l'uso della tua cosa è mio. Onde tu non puoi toccare i frutti, che nascono in un podere, che sia tuo, avendolo affittato, se il conduttore non ti dà licenza e se l'anno sarà caro, tu in danno (lasso) (come disse il Poeta) guarderai l'altrui monte del grano, ancora che sia nato in su 'l tuo, posto in su 'l tuo, da doversi riporre ne' tuoi granai. Nè potrai entrare in su 'l fitto mio, ancora che ne sii padrone tu. Nè potrai menarne via teco uno, il quale sia tuo servo, solo che l'abbia condotto io. E se io torrò da te un Cocchio a nolo, tu arai beneficio da me, e mi dovrai restare ubbligato, se io, che tu in su 'l tuo carro segga, conceduto t'arò. Vedi dunque essere possibile, che alcuno pigliando quello, che è suo, riceva beneficio.

*Re possiede
de tutte le
cose col-
l'imperio,
e i privati
col domi-
nio.*

CAPITOLO VI

In tutte queste cose, che io ho pur testè raccontate, l'uno, e l'altro è padrone d'una medesima cosa. Come? perchè l'uno è padrone della cosa, l'altro dell'uso d'essa: Noi diciamo, i cotali libri sono di Cicerone, e il cartolajo, che gli vende, dice, che sono suoi, e l'uno, e l'altro dice vero. L'uno se gli appropria come autore d'essi, l'altro come colui, che gli ha compri, e dell'uno, e dell'altro si dicono veramente, perchè dell'uno, e dell'altro sono, ma non già nel medesimo modo. Così può Tito Livio pigliare dal libraio, o comperare, i suoi libri. Io posso dare a un savio quello, che spicciolatamente è mio, benchè tutte le cose siano di lui; perciocchè, conciosia che egli possegga (come fanno i Re) tutte le cose insieme, e la proprietà di loro a una a una sia sparsa in ciascheduno, egli può pigliare doni, e essere obbligato, comperare, e torre affitto. L'Imperadore ha ogni cosa. Il fisco le sue cose private solamente. Nell'imperio suo sono tutte le cose insieme, nel patrimonio ciascuna di per se; e pur si dimanda quel, che sia di Cesare, e quello, che non sia, senza che se gli tocchi, o offenda lo stato. Perchè ancor quello,

*Fisco ha
solamente
le cose sue
private.*

che la ragione gli toglie come cosa d' altri, è di lui, ma in un altro modo. Così un sapiente possiede tutte le cose coll' animo, ma le sue proprie colla ragione, e col dominio.

CAPITOLO VII

Dione pruova ora, che tutti gli uomini sono sacrilegi, ora, che non è nessuno. Quando vuole, che tutti meritino le forche, egli argomenta così: Chiunque toglie, e consuma, e rivolge in suo uso le cose, che sono degli Dii, è sacrilego. Tutte le cose che sono, sono degli Dii.

*Dione suo
fillogismo
per mo-
strare ,
tutti gli
uomini so-
no sacri-
legi.*

Dunque chiunque toglie alcuna cosa, toglie di quello degli Dii, dunque è sacrilego. Dipoi quando egli vuole, che sia lecito spogliare i tempi, e ardere le chiese, dice, che non si può commettere sacrilegio in modo alcuno, perchè tutto quello, che si toglie di quel luogo, il quale è degli Dii, si trasferisce in quel luogo, il quale è medesimamente degli Dii. Quì si risponde in questo modo. Tutte le cose sono degli Dii, ma non tutte sono dedicate, e consacrate a gli Dii. In quelle si commette sacrilegio, le quali la religione ha agli Dii assegnate.

*Risposta
a' fillogi-
smi di
Dione.*

Così si dice ancora, che tutto il Mondo è un tempio degli Dii immortali, solo degno della grandezza, e magnificenza loro, e niente di

*Mondo
tempio di
Dio.*

meno le cose sacre si distinguono dalle profane, e in quel cannuccio, a cui s'è posto nome di chiesa, non son lecite tutte quelle cose, che sotto il Cielo, e al cospetto delle stelle lecite sono. Certa cosa è, che un sacrilego non può fare ingiuria a Dio, il quale la sua divinità fa, che non possa essere offeso, e non dimeno si punisce, come se l'avesse fatta a Dio, perchè la fece come a Dio. La oppenione nostra e la sua l'obbliga alla pena. In quel modo dunque, che pare sacrilego, colui, il quale toglie alcuna cosa sacra, ancora che dovunque la porti, ella è dentro i confini del Mondo; Così a un sapiente si può far furto, perchè se gli toglie non di quelle cose, che egli ha tutte insieme, ma di quelle, delle quali egli è fatto padrone dalle leggi, e che gli servono, come a uomo privato, e particolare. Egli riconoscerà bene per sua quella possessione prima, questa seconda non vorrà, ancora che avere la potesse. E dirà quelle parole, le quali disse quel-

*Modera-
zione, e
detto di
Capitano
Romano
nel rifiu-
to di dono
offertogli
dopo la
vittoria.*

lo Imperadore Romano, quando per la sua virtù, e per lo avere egli vinto la guerra gli era tanta terra consegnato, quanto poteva in un giorno arando circondare. A voi, disse egli, non fa mestiero d' avere un cittadino, il quale abbia più, che un cittadino. Quanto pensi tu, che sia cosa da maggiore uomo, aver

rifiutato cotal dono, che averlo meritato? Perchè molti Capitani di guerra furono, i quali tolsero i confini, e i termini ad altrui, ma niuno se ne trovò mai, che gli costituisse, e mettesse a se.

CAPITOLO VIII

Quando dunque noi risguardiamo l'animo d'un uomo saggio, il quale può tutte le cose, e per tutto si diffonde, allora diciamo, che tutte le cose sono sue; Ma quando avemo risguardato alle ragioni ordinarie, e alle gravetze, allora è gran differenza a stimare quello, che egli possiede, o dalla grandezza dell'animo, o dall'entrate. Egli non vorrà per cosa del Mondo avere quelle cose, delle quali favelli tu. Io non istarò a raccontarti Socrate, Crisippo, Zenone, e gli altri, i quali certamente furono grandi uomini, ma maggiori ancora, perchè essendo antichi, l'invidia non s'opponne alle lodi loro. Io ti raccontai poco fa Demetrio, il quale mi pare, che la natura producesse ai tempi nostri per mostrare, che egli nè poteva essere corrotto da noi, nè noi corrotti da lui. Uomo di perfetta (ancora che egli il neghi) sapienza, e d'una fermissima costauza in tutto quello si proponeva di voler fare. L'eloquen-

*Savio;
quali cose
devansi
intendere;
che possa,
e siano
sue: quali
non pos-
sa, e sue
non sianò.*

za sua (come nelle forti cose si conviene) non era cardata, nè andava dietro alla scelta delle parole, ma diceva animosamente, secondo che l'impeto ricercava, tutto quello, che voleva dire. Nè io dubito, che la provvidenza diede a costui e tal vita, e cotale facoltà di dire, acciuchè al secolo nostro non mancasse, nè chi ci riprendesse; nè chi si dovesse imitare.

CAPITOLO IX

*Fantasia
di Seneca
per ispie-
gar l'ani-
mo del
sagio.*

Se alcuno Dio volesse dare a Demetrio a possedere queste nostre cose sotto certa legge, che egli non le potesse donare, io osarei d'af-fermare che egli nolte vorrebbe, e direbbe: Io per me non voglio legarmi a cotesto peso senza potermene sciorre, nè voglio l'animo mio svi-luppato in cotal feccia abbassare; perchè vuoi tu arrecare a me le cagioni di tutti i mali di tutti gli uomini, le quali io non pigliarei an-cora, quando mi fusse lecito di poterle donare; perchè io vi conosco dentro molte cose le quali non istarebbe bene, che io donassi. Io non voglio pormi dinanzi al viso quelle cose, le quali abbagliano gli occhi e de' popoli, e de' Re. Io non voglio vedere i pregi del san-gue, e de' animi vostri, mettimi innanzi a gli occhi le spoglie di tutte le grandezze, e

superfluità, o vuomele spiegare per ordine a una, a una, o vuoi più tosto (il che sarà meglio) darcele tutte in un monte. Io veggio una cupola lavorata, e distinta scrupolosamente con nicchi di bruttissimi, e pigrissimi animali, compri con un pregio grande, ne' quali quella stessa varietà, e verità, che piace, e in modo con diverse conce, e tinte distinta, e colorata, che paiono animali veri. Io vi veggio tavole, e un poco di legno, il quale val tanto, quanto è l'entrata d'un Senatore, e tanto è stimato più, quanto la disgrazia dell'albero lo piegò in più nocchi. Veggovi vasi di Cristallo, i quali tutti più vagliono, quanto sono più fragili, e atti a spezzarsi. Perchè il piacere di tutte le cose tanto più vale appo la plebe, e gli uomini idioti, quanto meno dovrebbe valere. Veggovi tazze di Porcellana, come se nelle superchie spese si consumassi poco, se e' non beessino l'uno, e l'altro in tazze preziosissime, e piene di gemme quel vino, che poco di poi debbono ributtare. Veggio perle, non per metterne a ogni orecchia una, perchè sono già tanto esercitate l'orecchie a portare il peso, che se ne legano più insieme, e si raddoppiano. La pazzia delle donne non aveva sottoposto tanto gli uomini, che bastasse, se da ciascuna orecchia non pendesse quello, che

Grandezze mondane abbagliano gli occhi de' popoli e del Re.

Lusso del vivere mondano.

Pazzia delle donne, quanto si stenda.

vale due o tre patrimonii. Veggo veste di seta (se veste chiamar si debbono quelle, nelle quali non è cosa nessuna, la quale difenda il corpo, o quopra le parti vergognose delle quali vestita una donna, non potrà giurare di non essere ignuda. Queste si fanno venire con somma grande di danari infino da paesi, e genti incognite, acciò che le nostre matrone non mostrino più delle persone loro in camera a gli adulteri, che in pubblico al popolo.

CAPITOLO X

Che di tu, Avarizia, quante cose sono tanto rare, che vincono il tuo' oro? Tutte queste cose, che io ho raccontate, sono in maggiore onore, e pregio di lui. Ora voglio, che noi veggiamo le tue ricchezze, che non sono altro, che piastre d'oro, o d'argento, alle quali l'ingordigia nostra abbarbaglia. Ma per mia fé la terza, la quale tutto quello, che ci doveva essere utile, mandò fuori e sotterrò, e nascose l'oro, e l'argento, come a cose nocevoli, e che doveano essere, uscendo fuori, a gran danno del Mondo, vi si pose sopra con tutto il peso. Io veggo, che il ferro fu cavato delle medesime tenebre, che l'oro, e l'argento, acciò che non mancasse nè con che ammassare

*Natura,
perchè
abbia nascosto
l'argento.*

*Perchè
nascose
anche il
ferro.*

l'uno l'altro, nè perchè. E pur tuttavia queste cose hanno qualche materia, e cagione, perchè l'animo possa scusarsi, seguendo l'errore de gli occhi. Ma io veggio cedole scritte di mano propria, ed altre cauzioni, nelle quali non è sotto nulla, e non sono altro, che l'ombra dell'avarizia, che s'affatica d'ingannare gli animi di coloro, che si diletano di cose vane. Perciochè, che sono coteste cose? che sono cambio, giornale, e usura, altro, che nomi dell'ingordigia umana cercati fuori di natura? Io mi posso dolere della natura, che ella non nascose ancora più a dentro l'oro, e l'argento, che non gli fece tanto gravi, che non si potessero cavare. Ma cotesti libri grandi, che sono? che cotesti tanti Marchi, e ragioni? che cotesto tempo, che voi vendete, e i dodici per cento, che quasi bevendovi l'altrui sangue riscotete? altro che mali voluntarii, che dipendono da gli ordini nostri? Ne' quali non è cosa alcuna, che si possa nè vedere co gli occhi, nè toccare colle mani? altro che sogni d'una avarizia vana? o meschino, se alcuno s'è diletta di vedere un gran libro delle sue entrate, e avere infinito terreno per farlo lavorare da schiavi legati, e innumerable bestiame per mandarlo in diverse maremme, e una quantità di servi maggiore, che

*Demetrio,
suo detto
intorno
allo sprezzo
delle
ricchezze.*

una nazione intera, e una casa tanto grande, che molte città siano di lei minori. Costui quando egli arà guardato molto bene tutte coteste cose, per le quali gli pare esser ricco, e diventa superbo, se egli agguagliarà tutto quello che ha, con quello, che egli desidera d'avere, conoscerà d'essere povero. Lasciami andare (direbbe Demetrio) rendimi a quelle mie ricchezze. Io so, che il regno della sapienza è grande, so, che egli è sicuro. Io ho tutte le cose, ma in modo, che sono di tutti. Volendo dunque Gaio Cesare donargli cinque mila ducati, egli ridendo gli rigittò in dietro, e non gli parve tanta somma, che egli si dovesse gloriare di non averla accettata. O Dio buono con quanto poca somma si credette egli, o onorare così fatto animo, o corrompere? Io debbo rendere testimonianza, e far fede del vero a questo uomo da bene. Io gli udii dire una gran cosa, maravigliandosi della stoltezza di Cesare, che pensò di mutarlo con sì poco; Se e' voleva far pruova di me (disse egli) e' bisognava, che ne facesse la sperienza col donarmi tutto il suo impero.

*Demetrio,
altro suo
detto.*

CAPITOLO XI

Seguita dunque dalle cose dette, che a un savio si può donare, ancora che tutte le cose

siano sue. Similmente non è nulla, che vieti, *Amici, come abbiano le cose comuni.* che ad uno Amico si doni alcuna cosa; se bene diciamo, che tra gli Amici tutte le cose sono comuni. Perchè io non ho le cose comuni con uno amico, come con un compagno, che una parte ne sia mia, e una sua; Ma in quel modo, che i figliuoli sono comuni a' padri, e alle madri, i quali essendo due, non ciascuno di loro n' ha un solo, ma ciascuno due. La prima cosa, che io voglio fare, è mostrare a cotestui (chi che egli sia) il quale dice, che le mie cose gli sono comuni, che egli non ha, che far meco. Perchè? perchè questo consorzio, e compagnia non è se non tra' savi, tra' quali solo si truova vera amicizia. Gli altri non son più amici, che compagni. Dipoi le cose sono comuni in più modi. I luoghi equestri sono comuni a tutti i cavalieri Romani: Nientedimeno quel luogo, il quale è comune, diviene mio proprio tosto, che io me l' ho preso. Se io concedo questo ad alcuno, ancora che io gli conceda una cosa comune, tuttavia gli dono qualcosa. Alcune cose sono d' alcuni sotto alcuna condizione. Io ho nel Teatro un luogo tra i Cavalieri, non che io possa, o venderlo, o appigionarlo, o abitarvi, ma solo per istare a vedere le feste. Oltra questo io non mentirò, se io dirò d'a-

Cose comuni ve ne sono di più sorte.

vere un luogo tra i Cavalieri, ma se, quando io giungo nel Teatro, i luoghi de' Cavalieri sono pieni, io ho giustamente quivi un luogo, perchè io posso (se mi piace) sedervi; e non ve l'ho, perchè egli è da quegli stato occupato, co' quali egli m'è a comune. Il medesimo ti puoi immaginare, che si faccia tra gli amici, ciò che ha uno amico nostro è comune a noi; Ma egli è proprio di lui, che lo possiede; Nè io posso servirmene contra sua voglia. Tu mi beffi (dirai tu) se quello, che è dell' Amico, è mio, posso io venderlo? no, che tu non puoi. Perchè tu non puoi ancor vendere il luogo, che tu hai tra' Cavalieri, e pure t'è comune con gli altri Cavalieri. Non è buono argomento. Io non posso vender la tal cosa, nè logorarla, nè mutarla in meglio, o in peggio, dunque ella non è mia: perchè ancora quella cosa è tua, la quale è tua sotto alcuna legge, e condizione.

Argomento fallace, che mostra alcuna cosa nostra non esser nostra.

CAPITOLO XII

Beneficio che non può esser maggiore, può avere maggiori le circostanze.

Io non istarò a menarti per la lunga: Il beneficio non può essere maggiore, le circostanze del beneficio possono essere maggiori, e più quelle cose, nelle quali si distenda e versi la benivoglienza, e così si faccia (come noi di-

remmo) vezzi: Come sogliono gli Amanti, i quali benchè si diano più baci, e s'abbraccino più strettamente, non però accrescono l'amore, ma l'esercitano. Anco quella quistione, che seguita ora, fu di sopra dichiarata, e cacciata via, e perciò se ne toccherà una parola brevemente, perchè i medesimi argomenti possono di là in questo luogo trasferirsi. Egli si dimanda, se uno, il quale abbia fatto ogni cosa per rendere il beneficio, l'ha renduto. E acciò che tu sappi (dirai tu) che egli non l'ha renduto, egli ha fatto ogni cosa per renderlo. *Beneficio è reso, quando si fece ogni sforzo per renderlo.* Vedesi dunque, che egli non l'ha fatto, poi che non ha avuto occasione di farlo: Uno che sia debitore d'alcuna somma di danari, non si chiama pagarla, se bene egli ne cerca per tutto, e non la truova. Sono alcune cose così fatte, che in elle si ricerca l'effetto. Alcune sono, nelle quali basta aver tentato ogni cosa per farle. Se un Medico ha fatto ogni cosa per guarire l'infermo, egli ha fatto quanto s'aspetta all'uffizio, e debito suo. Uno Oratore, ancora che colui, che egli difende, sia condannato, ha fatto l'uffizio dell'eloquente, se egli ha tutta l'arte usato, che si poteva. Uno Capitano d'eserciti, ancor che sia stato vinto, si loda, se la prudenza, l'industria, e valore suo hanno fatto il lor debito. Egli ha

fatto ogni cosa per renderti il beneficio, la tua felicità se gli è opposta: Non t' avvenne alcun caso, dove potesse mostrarti l' amistà sua non essere finta. Egli non poteva donarti, essendo tu ricco, non poteva stare a guardarti, non avendo tu male, non poteva soccorrerti, essendo tu in istato felice. Egli t' ha ristorato, ancor che tu non abbia ricevuto beneficio nessuno. Oltra ciò egli essendo stato sempre intento per ristorarti, ed aspettando il tempo di poter farlo, non avendo avuto cura maggiore, nè posto più diligenza in altro, che in cercare di soddisfare all' obbligo suo, ha maggiore fatica durato, che colui fece, a cui toccò di poter tosto renderne il merito.

CAPITOLO XIII

*Dissoni-
glianza
tra 'l de-
bitore, che
desidera
pagare, e
non paga,
e tra
quello che
vuol ren-
dere il
beneficio,
e non può
renderlo.*

L' esempio, che tu allegasti del debitore, è dissimigliante: Perchè a lui non basta cercar della pecunia, se anco nolla paga; perchè a lui sta sempre sopra il capo acerbo riscotitore, il quale non lascia passare un dì in dono. Qui è un certissimo Beneficatore, il quale veggendo andare in qua, e in là, e veggendoti sollecito, ed ansio per soddisfarlo dice:

Questo pensier del petto tuo disombra.

Fornisci d'essere molesto, e sollecitar te medesimo; Io ho da te ogni cosa, tu mi fai torto, se giudichi, che io disideri più oltra di quello, che fai. Io ho benissimo l'animo tuo conosciuto. Dimmi (dirai tu) diresti tu, che colui avessi renduto il benifizio, che lo avesse così ristorato? A questo modo nel medesimo grado sarà colui, che rende il benifizio, e colui, che nollo rende. Dimmi tu dall'altro lato, se egli si fusse sdimenticato del benifizio ricevuto, se egli, non ch'altro, non avesse tentato di ristorarlo; Negaresti tu, che egli non l'avesse renduto? Ora questi s'è ito stancando il dì, e la notte, ha a tutti gli altri debiti, ed uffizii rinunziato, sempre intento, e dietro a questo solo, che non passasse via alcuna occasione, che egli nolla pigliasse. Duunque nel medesimo grado sarà colui, il quale non pensò mai di voler rendere il benifizio, e colui, che non fece mai altro, che pensare di renderlo? Tu sei ingiusto, se tu ricerchi da me l'effetto, e veggendo, che io ho l'animo buono, e che da me non manca. E per ridurre le mille una, immaginati, che essendo tu stato preso, io abbia accattato danari, lasciate in pegno a colui, che gli mi prestò, per sua sicurtà tutte le cose mie, che io mi sia messo per mare, ancor che fusse di verno, ed

*Effetto
non si ri-
cerca nel
render il
beneficio
dove l'a-
nimo è
buono.*

il mare pieno di Corsali, abbia tutti quei pericoli trapassato, che il mare, ancora quando è sicuro, può arrecarne, abbia tutte quelle solitudini caminato, cercando di coloro, che tutti gli altri fuggivano; e finalmente, che io sia arrivato a Corsali, ma che in quel mezzo un altro t'abbia riscattato. Dirai tu, che io non t'abbia renduto il merito? Ancora, se io avrò rompendo in mare quella moneta perduto, che io per ricomperarti aveva ragunato? ancora che io fussi stato messo in quei ceppi, ed in quei ferri, onde io cercava di cavare te? Dirai (dico) in tal caso, che io non t'abbia renduto il merito? Or non sai tu, che gli Ateniesi chiamano Armodio, ed Aristogitone tirannicidi, ancora che non ammazzassero il Tiranno? E la mano di Muzio, lasciata in su l'altare, fa, che tanto è lodato, quanto se egli avesse morto Porsenna? E in tutti i tempi coloro, i quali si sono ingegnati di operare virtuosamente, ancora, che opponendosi loro Fortuna, non abbiano condotto l'opera a perfezione, sono stati lodati per virtuosi. Più ha fatto colui, il quale ha tutte l'occasioni cercato, e non ha lasciato cosa alcuna in dietro per potere ristorare il beneficio, che non ha colui, il quale senza alcun sudore ebbe occasione di mostrarsi grato da principio.

*Muzio
Scevola
lodato,
sebbene
non gli sia
riuscito
d'uccider
Porsenna.*

CAPITOLO XIV

Due cose (dirai tu) ti diede colui: la volontà, e la cosa. Onde tu ancora ne debbi due a lui. Tuaresti ragione di dir così a uno, che non ti avesse renduto altro, che il volere solo senza affaticarsi di potere, ma a colui sei tu veramente obbligato, il quale, e vuole ristorarti, e fa ogni cosa di potere; Perchè egli ti dà una cosa, e l'altra per quanto può egli. Di poi le cose non s'hanno a rendere sempre a novero. Perchè cotal fiata una cosa vale a due. Onde la volontà di colui, che è tanto pronto, e disideroso di ristorare, entra in luogo della cosa, e si debbe tanto stimare, quanto l'effetto stesso. Ora se l'animo solo senza l'effetto non vale in ristorare i benefizii, niuno si può chiamare grato verso gli Dii, a' quali non possiamo altro donare, che la volontà sola. Tu dirai, a gli Dii non si può dare altro, ma se ancora a costui, a cui debbo rendere merito, non posso altro donare, qual cagione fa, che io non sia grato verso gli uomini, facendo quello, che io fo verso gli Dii?

*Volontà
buona di
render il
beneficio
entra in
luogo del
beneficio
reso.*

CAPITOLO XV

Tu mi dimandi quello, che n' intenda, e vuoi notare la risposta mia. Questi giudichi d' aver ricevuto il beneficio. Quegli sappia, che uollo ha dato. Questi lo licenzii. Quegli non se ne voglia andare. Questi dica, io sono soddisfatto. Quegli, io li sono debitore. In tutte le quistioni, e dimande devemo avere innanzi a gli occhi il bene pubblico. Debbonsi chiudere a gl' ingrati tutte quelle scuse, alle quali potrebbero ricorrere, e sotto esse ricoprirsi. Io ho fatto ogni cosa; fa ancora il medesimo; Dimmi, pensi tu che gli antichi nostri fussono tanto imprudenti, che non sapessero essere cosa iniquissima tenere in un grado medesimo colui, il quale quei danari, che aveva tolto in prestanza, s' avesse bisciazati, e mandati male, e colui il quale insieme colle cose sue gli avesse perduti per arsioni, o per assassinamenti, o per alcuno altro caso fortunevole? E non dimeno non vollero accettare scusazione nessuna, affine che gli uomini sapessero, che la fede s' aveva a mantenere in tutti i casi. Perciochè meglio era, che la scusa, ancora che giusta, non s' accettasse da pochi, che dare occasione a tutti di scusarsi. Tu hai fatto ogni

Bene pubblico deve sempre aver il primo luogo in tutte le contese e dimande.

cosa per rendere il benifizio. Questo a lui è a bastanza, ma a te poco. Perciochè, come colui, il quale non si contenta, facendo tu ogni opera di ristorarlo, della buona volontà, e sforzo tuo, non merita d'essere ristorato, così tu sei ingrato, se a colui, il quale s'appaga della volontà tua sola, non resti maggiormente debitore. Non ti voler servire di questo, dicendo, io ho fatto ogni cosa, e nullo allegare, e nulla di meno cerca sempre dell'occasione di remunerare il benifizio. A uno che ti richiede il benifizio, rendegliele, perchè te lo richiede: a uno, che te lo rimette, rendegliele, perchè te lo rimette, e condona. A colui perchè egli è cattivo, a costui perchè egli non è cattivo. Onde non accade, che tu muovi quella quistione, e dimandi, se alcuno ha ricevuto benifizio da un uomo saggio, è egli tenuto a renderglielo, se colui fusse poi non più saggio, ma divenuto cattivo. Perchè, se tu gli renderesti un diposito, se gli renderesti un debito, perchè non debbi rendergli il benifizio? Vuoi tu, che l'essersi mutato egli, muti te? Dimmi, se tu avessi ricevuto piacere da un sano, non glielo renderesti tu, se fusse malato, essendo noi maggiormente obbligati all' Amico, quanto è più infermo, e debole? così costui è malato dell'animo, aiutisi, comportisi. La pazzia è una

Officj tra chi benefica, e che riceve benifizio, sia o buono o cattivo; dovendosi rendere a chi lo chiede, e a chi non lo chiede.

infermità della mente, ma affine, che questo s'intenda meglio, giudico, che sia bene distinguerlo,

CAPITOLO XVI

Beneficio vero quale. Sono i benefizii di due maniere; Alcuni benefizii sono, i quali non può dare se non un savio a un altro savio, e questo è il proprio, e vero benefizio. Alcuni sono volgari, e plebei, e questi sono quegli, che si fanno l'uno a l'altro dagli uomini indotti. Di questa tal sorte non è dubbio nessuno, che io debbo rendergli a chi me gli ha dati, o micidiale, o ladro, o adultero, che egli si sia divenuto: chi erra ha le leggi, che lo puniscono; Egli è meglio, che cotesti tali corregga il giudice, che l'ingrato. Nessuno faccia cattivo te coll'essere egli. A uno, che sia cattivo, farò conto di gittar via il benefizio. A un che sia buono lo renderò, a costui lo renderò, perchè gli sono obbligato, a quell'altro per non essergli tenuto.

CAPITOLO XVII

Si dubita dell'altra maniera di benefizii, perchè se io non potei ricever benefizio senza essere savio, io non posso renderlo a uno, il

quale è savio. Perchè fa conto, che lo renda io, egli non può riceverlo, perchè a un savio non si può far beneficio, avendo perduto la scienza dell' usarlo. Dimmi non sarebbe egli, come se tu velessi, che io mandassi la palla a un Monco? egli è cosa stolta voler dare a uno quello, che egli ricevere non può. Per cominciare a risponderti dall' ultimo. Io non gli darò quello, che egli pigliare non può, gli le renderò bene ancora che egli pigliare nollo possa. *Beneficio si può rendere a chi non può pigliarlo.* Perchè io non posso obbligare alcuno, se egli non piglia, ma posso liberarmi solamente, se io rendo. Oh egli non se ne potrà servire, faccia egli, la colpa sarà non mia, ma sua.

CAPITOLO XVIII

Rendere (dirai tu) è dare a uno, che sia per pigliare, perchè, se tu fussi debitore a uno di vino, ed egli ti dicesse, versalo in un reticino, o in un vaglio, diresti tu d' averglielo renduto? o vorrai tu rendere quello, che mentre si rende, si perde a te, e a lui? Rendere si chiama dare quello, di che tu sei debitore, a colui, di chi egli è; e che lo voglia. Io non ho a fare altro, che renderlo. Ma che egli abbia, e si conservi quello, che ha da me ricevuto, è cura diversa, e d'altri. Io non sono

obbligato a essere suo tutore, ma a mantenergli la fede. Ed è molto meglio, che non l'abbia egli, che non gliele rendere io. A uno, di chi io sia debitore, pagaro il debito, ancora che sia per andare a spenderlo allora allora, ancora se mi dirà, che io gli paghi alla sua femmina, il farò. E se egli si gittarà i danari, che riceve in seno, il quale non sia cinto, a ogni modo gliele darò. Perciochè io sono obbligato a rendergliele, non a mantenergliele, renduto che gliele ho, o guardargliele. Io debbo essere guardiano del beneficio ricevuto, non

*Beneficio
devesi cu-
stodire
quando si
riceve,
non quan-
do si ren-
de.*

del renduto. Mentre che sta appresso di me, debbo conservarlo, ma se bene gli sia per uscire delle mani, io debbo rendergliele, quando lo mi richiede. A uno, che sia buono, io lo renderò quando tornerà bene, a un cattivo, quando lo chiederà. Tu non puoi (dirai tu) rendergli il beneficio tale, quale lo ricevesti, perchè tu lo pigliasti da un savio, e rendilo a un pazzo. Non istà così, io gliele rendo, quale egli può ora pigliarlo. E non viene da me, che egli sia piggior, ma da lui. Io gli renderò quello, che riceveti, e se egli rinsavirà, gli le renderò quale lo presi. Mentre che uno è cattivo, io gliele renderò quale egli può pigliarlo. Dimmi (dirai tu) che farai, se egli è divenuto non solamente cattivo, ma fiero, be-

stiale? (come fu Appollodoro, o Falari) anco
 a un tale renderai il benifizio, che tu da loro
 ricevuto arai? La natura non soffera sì gran
 mutazione in un savio, perchè lo sdrucchiolare
 dalle cose ouime nelle pessime è necessario,
 che ancora nel male ritenga alcun vestigio del
 bene. La virtù non si spegne mai sì fattamen-
 te, che ella non imprima, e stampi nell'animo
 alcuni segni tanto chiari, che nessuna muta-
 zione gli può del cuore radere, e disgombrare,
 totalmente. Le fiere allevate appresso noi quan-
 do si sono nelle selve fuggite, ritengono al-
 quanto della mansuetudine primiera, e tanto
 sono da quelle, che placidissime sono, lon-
 tane, quanto da quelle, che sono veramente
 fiere, e che mai dimesticate, e lasciate toccare
 non si sono. Nessuno, che alcuna volta s'ac-
 costasse alla sapienza, diventò mai tristo af-
 fatto. Egli fu tanto adentro tinto, che la mac-
 chia non se ne può andare del tutto, e pas-
 sare in un altro colore. Dipoi io ti dimando,
 se cotestui è fiero solamente coll'animo, o an-
 cora trapassa a nuocere pubblicamente; perchè
 tu mi hai proposto Appollodoro, e Falari ri-
 ranno, la cui natura se costui ha essendo cat-
 tivo dentro, perchè non vuoi tu, che io gli
 renda il benifizio fattomi, per non avere a tra-
 vagliarmi più seco? e se egli non solo si ral-

*Appollo-
doro, e
Falari ed
uomini
fieri, e
bestiali.*

*Savio
mutando-
si mai di-
venne
affatto
tristo.*

legra del sangue umano, e se ne pasce, ma ha una crudeltà, che non si saziarebbe di tutti i supplicii di tutti i tempi, e non per istizza, ma per una cotale ingordigia è così crudele, e rabbioso. Se egli in presenza de' padri strangola i figliuoli, se non contento alla semplice morte gli fa tormentare, e non solamente abbronzar queglii, i quali hanno a essere giustiziati, ma gli arrostitisce. Se l'arte sua è l'ammazzare uomini, e s'è bagnato sempre di nuovo sangue. A costui è poca cosa non rendere il benifizio, tutto quello, (perchè egli era meco congiunto) ha la società della ragione umana, tolto via da lui, e spezzato. Se nno m'avesse benificato in alcuna cosa, poi fusse coll'arme venuto sopra la mia patria, tutto sarebbe perduto quello, che egli aveva meritato, e rendergli merto del benifizio sarebbe sceleratezza. E se egli non la patria mia oppugnasse, ma fusse molesto alla sua, e lontano dalla mia nazione perseguita la sua, a ogni modo così torto animo lo taglia, e separa da me, e me lo fa, se non inimico, odioso, e debbo tenere più conto, e far maggiore stima del debito, di che sono obbligato alla spezie umana, che di quello di che a un solo tenuto sono.

CAPITOLO XIX

Ora, benchè la cosa stea così, e da quel tempo in qua io possa non fargli bene, poscia che egli guastando ogui legge, e ragione, ha fatto che nulla si possa a lui fare contra ragione, io non dimeno crederò, che mi si convenga tenere questo modo, che se il benefizio, che io gli fo, non debba accrescergli nè forze nuove in ruina comune, nè confermargli quelle, che egli ha, ma sarà cosa, che io possa dargli senza danno del publico, io gliele renderò. Scamperò, se potrò un suo figliuolo picciolo, perchè, che nuoce questo benefizio ad alcuno di coloro, i quali dalla crudeltà di lui straziati, e lacerati sono? Io non gli manderò già danari, co' quali potesse pagare i suoi scorridori. Se egli vorrà da me veste, o statue, io gliele darò, perchè questo non nuoce a persona. Non gli manderò già soldati, o armi, se egli chiederà in barbagrazia (come si dice) ed in luogo di gran benefizio, ch'io gli mandassi strioni, o meretrici, ed altre cose, che potrebbero addolcire la ferezza sua, io volentieri gliele offerirò. A chi io non manderei navi, o galee da doverò, gli manderò bene delle dipinte. E se costui sarà al tutto di per-

*Cautela
nel fare,
o render
beneficio
agli uomini
fieri,
e indegni.*

*Natura
erudele e
di perduti
costumi
non ha al-
tro rime-
dio, che
la morte.*

duta speranza, io colla medesima mano, che darei benefizii a tutti gli altri, renderò i suoi a costui, perchè a cotali nature non si truova altro rimedio, che il fine della vita, la miglior cosa, che possa aver colui, il quale non è mai per ritornare in se, è il morire. Ma questa così fatta iniquità accade di rado, e sempre fu tenuta in luogo di mostro, come quando la terra s'apre, e delle caverne del mare saltano fuori fuochi. E per ciò partiamoci da lei, e favelliamo di quelle cose, le quali possiamo maledire senza raccapricciarci. A uno di quei cattivi, de' quali se ne truova in tutte le piazze, e de' quali ciascuno ha paura, renderò il benefizio, che io presi. Perchè non bisogna, che la ingiustizia sua giovi a me. Egli non appartiene a me, quale egli, o buono, o reo se ne torni a casa. Io cercarei bene, che uomo egli fusse, se io avessi non a rendergli, ma a dargli il benefizio. Questo luogo richiede, che io racconti una novella.

CAPITOLO XX

*Pittagori-
co, suo
pentimen-
to nel
ritenere, e
sua resti-*

Un certo della setta, ed ordine di Pittagora aveva tolto a credenza da un calzolaio un paio di borzacchini, e andando dopo alcun dì alla bottega per pagarlo, la trovò serrata, ed aven-

do picchiato buona pezza, gli fu detto: che stai tu a perdere il tempo? quel calzolaio, che tu cerchi, è morto, e sotterrato, la qual cosa a noi per avventura può essere molesta, i quali perdiamo i nostri morti per sempre, ma a te no, che sai, che egli ha a risuscitare (scherzando nell'opinion di Pittagora, che i morti abbiano a rinascere.) Ora il nostro buon Pittagorico riportandosene con lieta mano forse quattro gabellotti diguazzandogli spesso spesso, giunto che fu a casa riprese se medesimo del piacere, che tacitamente avea sentito di non dover rendere quei danari, e conoscendo che quel poco di guadagno gli era piaciuto, ritornò a quella bottega, e disse: a te è egli vivo, dunque rendigli quello, che tu gli debbi, e così detto, per un fesso dello sportello giuò quattro barili in bottega. Volendo punire se medesimo della sua ingordigia, per non avvezzarsi a quel d'altri.

*tuzione di
poco da-
naro do-
vuto ad
un calzo-
lajo già
morto.*

CAPITOLO XXI

Cerca a chi tu renda quello (di che sei debitore) e se nessuno non te lo richiede, richiedilo tu da te stesso. Sia, o buono, o cattivo colui, a chi tu lo debbi rendere, non appartiene a te. Rendigli il suo, e poi l'accusa,

*Render si
deve ad
ognuno il
suo, senza
che si sia
richiesto.*

e riprendi, ricordandoti come gli uffizii siano tra voi divisi. Al beneficante fu comandato, che si scordasse del beneficio, al ricevente fu detto, che se ne dovesse ricordar sempre. Erra non dimeno, se alcuno pensa, che noi (quan-

Beneficio fatto, come si debba intendere, che se ne debba scordare. Beneficio ricevuto, come se ne debba sempre ricordare.

do diciamo, che colui, che diede il beneficio, se lo debba sdimenticare) vogliamo che egli non se ne ricordi, essendo cosa onestissima, e tanto orrevole il beneficare altrui. Egli sono alcune cose, le quali non chieggiamo oltra misura, affine che le facciamo tornare al debito. Quando noi diciamo: Non si debbe ricordare, noi vogliamo, che s'intenda che egli non debbe andarlo predicando, nè vantarsene, nè esserne molesto; Perciocchè alcuni si trovano, i quali se hanno fatto alcun beneficio, lo vanno raccontando in tutti i cerchi, quando non hanno bevuto favellano di questo lor beneficio, quando sono ebbri non possono tenersi di non dirlo. A quei che essi non conoscono, vanno tanto dietro, che lo narrano loro. A quegli che sono loro amici, lo conferiscono, di maniera, che affine che questo ricordarsene troppo, e' quasi rinfacciarlo, si posasse un poco, si comandò che colui, che aveva dato il beneficio, se lo dimenticasse, e comandandogli più di quello, che osservare si poteva, lo confortammo, e persuademmo a starsene cheto.

CAPITOLO XXII

Ogni volta che tu hai poca fidanza in coloro, a chi tu comandi; debbi ricevere alquanto più di quello, che ti fa di bisogno, acciò te ne diano quanto ti fa di mestiero.

Ciascuna iperbole (che così si chiama greca-
mente quella figura, che noi per avventura
potremmo chiamare trapassamento) eccede, e
trapassa solo, perchè, mediante la menzogna,
si venga al vero. Onde Vergilio, quando dis-
se volendo lodare quelle cavalle;

*Iperbole,
che cosa
sia, e per-
chè si usi.*

„ *Che di bianchezza, le nevi, e di corso*

„ *Trapassavano i venti,*

Disse quello, che essere non poteva, acciò si credesse, quanto si poteva credere il più. E colui, che disse più immobile, che uno scoglio, più violento, che un fiume, pensò di dover persuadere, che alcun fusse tanto immobile, quanto è uno scoglio. Ma non però spera mai tanto l'iperbole, quanto ella ardisce, ma ella afferma cose incredibili, acciò si venga alle credibili. Quando noi diciamo: Quegli, il quale dia il benifizio, lo si sdiementichi, volemo dire, faccia come se non se

*Beneficio
a richie-
derlo alle
volte ha
bisogno
co' cattivi
di riscuo-
titore, co'
buoni di
chi glielo
ricordi.*

ne ricordasse, non appaia che egli se ne ricordi, nullo rinfacci. Quando noi diciamo, che il beneficio non s'ha a richiedere, noi non leviamo via del tutto, che non si debba richiedere, perchè spesse volte co' cattivi è bisogno del riscotitore, e co' buoni qualche volta di chi lo rammenti loro. Perchè non debbo io mostrargli l'occasione, se egli nullo sa? Ma debbo scoprirgli le necessità mie; perchè egli non dica poi falsamente, e non si dolga di non averle sapute. Ricorda il beneficio qualche volta, ma modestamente fa, che non paia, che tu, o gliele richiegga, o te ne voglia andare alla ragione.

CAPITOLO XXIII

*Socrate,
come si
fucesse
pagare un
mantello.*

Socrate (udendolo gli amici) disse, ioarei compro un mantello, s'io avessi danari: Egli non richiese persona, ma gli avvertì tutti; fu fatto da loro a gara, e combattuto per chi dovesse dargliele, e perchè non dovevano gareggiare, e contendere? Perchè quello, che pigliava Socrate era una favola, ma non era già una favola essere stato quegli, da cui Socrate pigliato avesse. Ei non poteva bastonargli più dolcemente. Ioarei compro un mantello (disse egli) se io avessi danari. Dopo queste parole,

affrettisi uno quanto sa, che egli è tardi. Di già ha egli mancato a Socrate. Noi vietiamo, che si richieggiano i benefizii per cagione di coloro, i quali troppo acerbamente gli risquottono, non intendendo per ciò, che non si debbiano richiedere mai, ma parcamente.

CAPITOLO XXIV

Aristippo, avendo una volta provato, che cosa era il profumarsi, e piacendogli, male haggiano (disse) gli uomini effeminati, i quali hanno dato carico a così galante, e leggiadra cosa. Il medesimo dir si debbe: Male haggiano gli sfacciati, e importuni richieditori de' loro benefizii, i quali hanno levato via così leggiadra, e galante ammonizione. Io non dimeno la userò per ragione dell'amicizia, e richiederò il benefizio da colui, dal quale chiesto l'arei, ed egli doverà pigliare in luogo d'un altro benefizio, avermi potuto rendere il mio. Io non dirò già mai, nè ancora dolendomi, come diceva Didone d' Enea:

„ *Lui, che dal mare era gittato a terra*
 „ *Raccolsi, e stolta dal mio Regno a parte*
 „ *Il posi.*

*Aristippo
perchè
disse male
degli
uomini
effemina-
ti.*

*Espressione
villana
posta in
bocca da
Virgilio a
Didone,
che mette
in odio il
beneficio.*

Questa non si chiama ammonizione, ma villania. Questo è uno volere condurre in odio i benefizii. Questo è un fare, o che ci sia le- cito, o che ci giovi d'essere ingrati. Egli è a bastanza, e davanzo, pianamente, e con ami- chevoli parole tornargliele nella mente, come aveva fatto prima la medesima Dido al mede- simo Enea:

*Espre-
sione di
Didone, e
risposta
di Enea,
che mo-
stra, come
si debba
ricordare
il benefi-
cio, e con-
fessarlo.*

„ *S'io meritai di te molto, nè poco,*
„ *Se mai ti feci benefizio, o cosa*
„ *Dolce già mai del corpo mio ti venne.*

Egli dall'altro canto risponda:

„ *Come? se meritasti? essendo io a terra*
„ *Dal Mar gittato m'accogliesti, e a parte*
„ *Del tuo bel Regno mi ponesti ancora.*

CAPITOLO XXV

Ma potrebbe dire chichessia, noi non ave- mo fatto profitto alcuno. Egli s'inginge di ri- cordarsene; Egli se l'è dimenticato, che deb- bo in cotal caso io fare? Tu dimandi d'una cosa necessaria, e nella quale è ragionevole, che si dea fine e perfezione a questa materia. Con che animo si debbiano tollerare gli in-

grati? con piacevole, con mansueto, con grande. Non t'offenda mai tanto un uomo inumano, irricordevole, e ingrato, che tu non abbi caro d'avergli fatto beneficio. L'ingiuria, e il torto, che ti è fatto, non ti spinga mai a cotali parole: lo vorrei noll'aver fatto: piacciati il beneficio tuo, ancora che infelicamente impiegato, sempre se ne pentirà egli, se tu nè ora ancora te ne penti. Tu non hai cagione di sdegnarti, come se ti fusse avvenuto alcuna cosa nuova. Più maravigliare ti doveresti, se ciò accaduto non ti fusse. Uno è sbigottito dalla fatica, un altro dalla spesa. Costui ritiene il pericolo, quegli la vergogna, per non confessare rendendotelo, d' averlo ricevuto. Un altro il non sapere quello che s' aspetta al debito suo. Un altro la pigrizia, un altro l' occupazioni. Guarda come le smisurate ingordigie de gli uomini steano sempre a bocca aperta, e sempre dimandino. E non ti maravigliarai, che nessuno non renda, non pigliando nessuno mai tanto, che gli basti. Chi è degli uomini di così ferma, e salda voglia, che tu possa i tuoi benefici appo lui sicuramente deporre? Uno smania per l'amore, uno attende alla gola: Uno è dato al guadagno, al quale tu mai dar tanto non potresti, che egli si contentasse. Un altro è invidioso, un altro è preso dall' ambizione,

*Ingratitudine da
quanti
vizj nasca.*

*Ambizio-
ne è cie-
ca.*

la quale è cieca, ed audrebbe a farsi ammazzare. Aggiugni a queste cose il torpore della mente, e la vecchiezza, ed i vizii contrarii a questi, cioè l'inquietudine dell'animo, ed i perpetui tumulti. Aggiugni che gli uomini stimano troppo se medesimi, e quel gonfiamento loro superbo, per le quali cose meritamente sono dispregiati. Che dirò io della contumacia di coloro, i quali si sforzano di fare sempre il rovescio di quello, che ai doverrebbe? Che dirò io della leggerezza, che salta sempre d'una in un'altra cosa? Venga con queste cose la strabocchevole temerità, e la paura, la quale mai fedeli consigli dare non può, e mille altri errori, da' quali siamo aggirati. L'audacia degli uomini timidissimi. La discordia degli amicissimi, e quello (il che è male comune) il fidarsi di cose incertissime: avere in fastidio quelle cose, possedute che tu l'hai, le quali prima non isperasti mai di potere conseguire.

*Male co-
mune fi-
darsi di
cose
incertissi-
me.*

CAPITOLO XXVI

Tu cerchi tra gli affetti, i quali sono inquietissimi, la fede la quale è quietissima? se egli ti verrà nella mente la vera immagine della vita nostra, e ti parrà di vedere pro-

priamente l'aspetto d'una grandissima città presa per forza da' soldati, dove messo il rispetto della vergogna, e dell'onesto da parte, non v'è altri consiglieri, che la forza. E quasi dato il segno, che si volti sotto sopra ogni cosa, non si perdona nè a ferro, nè a fuoco, le sceleratezze non hanno leggi, che le raffreni. Nè la religione ancora, la quale fra l'armi nemiche difese coloro, i quali si raccomandavano, ritiene punto l'impeto di coloro, che corrono impetuosamente a rubare. Questi del privato, questi del pubblico, questi del profano, uno rapisce le cose sacre, un altro rompe le mura, un altro le trapassa. Alcuno non contento d'una via stretta, abbatte tutte le case, che l'impediscono, e gli pare assai guadagno quella ruina. Alcuno ruba senza ammazzare. Alcuno ha le spoglie sanguinose in mano. Niuno è il quale non ne porti qual cosa d'un altro, in tanta ingordigia della umana generazione. Tu per certo troppo della fortuna comune adimenticato ti sei, il quale tra coloro, che saccheggiano, cerchi uno, che sia reverente. Se tu hai sdegno, che gli uomini siano avari; sdegnati, che siano impudici, che siano infermi, brutti, vecchi, e pallidi. Egli è vero, che l'ingratitude è un vizio grave, e intollerabile, e quello, che scompagna gli no-

*Descrizione di
succeduto
a Città
presa a
forza.*

Ingratitudine gravissimo vizio, ma comune.

mini, che taglia, e dissipa la concordia, sopra la quale si fonda la debolezza umana. Ma è nou di meno tanto volgare, e comune, che ancora coloro, i quali se ne rammaricano, nollo fuggono.

CAPITOLO XXVII

Dimenticanza de' beneficj in ognuno.

Peusa un poco fra te medesimo, se tu hai renduto il merito a tutti coloro, a i quali tu eri ubbrigato. Se mai appo te si amarrì, ed andò male beneficio nessuno. Se tu ti ricordi di tutti i piaceri, che mai ti sono stati fatti. Tu vedrai, che quelle cose, che ti furono date nella fanciullezza tua, ti uscirono di mente innanzi la gioventudine, e quelle, che ti furono date quando eri giovane, non esserti durate nella memoria infino alla vecchiezza. Alcune di queste cose perdemmo; alcune ne gittammo via; alcune ci si tolsero di vista a poco a poco; da alcune ancora rivolgemmo gli occhi in dietro noi medesimi; per trovare qualche scusa alla debolezza tua, la memoria è molto fragile, e non basta a sì gran moltitudine di cose. Egli è necessario, che ella mandi fuori altrettanto di quello, che riceve, e cuopra le cose antiche colle nuove di mano in mano. E di qui è venuto, che la balia ha

meno autorità in te, che nessuno altro, perchè l'età vegnente pose il beneficio suo più discosto: Di qui è avvenuto, che tu non hai osservanza nessuna verso il tuo maestro. Così è avvenuto, che mentre tu sei dietro a gli squittini per esser fatto Consolo, o chiedi d'essere Augure, colui, che ti favori, quando fusti fatto Questore, t' esce di mente. Forse forse, che quel vizio (del quale tu ti doli) se ben cerchi, lo ti troverai in seno. Se tu t'adiri del peccato pubblico, tu fai iniquamente, se col tuo, stoltamente; affine, che sia perdonato a te, perdona a gli altri. Tu lo farai migliore col sopportarlo, e senza dubbio alcuno peggiore, se gli rinfaccerei l'ingratitude. Tu non debbi volere, che egli faccia il callo alla fronte: Lascia, che egli, se è rimasto punto di vergogna, la mantenga. Spesse volte il dir villania alla scoperta, ha fatto, che uno ha rotta la vergogna, la quale non si risolveva a rompere ancora. Nessuno teme d'essere quello, che a ognuno pare, che egli sia. Quando uno si vede scoperto, egli perde la vergogna.

*Rinfacciar
e il ben-
fizio fa
gli uomini
ingrati
peggiori.*

CAPITOLO XXVIII

Io ho perduto il beneficio: dimmi, avemo noi perdute quelle cose, che noi abbiamo sa-

Benefizio è tra le cose segrete: grate, e dedicate in onore degli Dii? il beneficio è tra le cose consagrate. Il beneficio (ancora che ce ne sia saputo il mal grado) è bene impiegato. Il tale non è, quale noi speravamo, che dovesse essere; siamo noi, quali fummo, dissimiglianti a lui. Il danno, che si fece allora, apparisce, e si conosce ora. Uno ingrato non si tassa da noi senza nostra vergogna. Perchè il dolersi d'aver perduto il beneficio, è segno d'averlo collocato male. Difendiamo la ragion sua (quanto potemo il più) forse non potè egli, forse nol seppe, forse lo farà. Un creditore, che è savio, ed ha pazienza, fa buone di quelle dette, che sono cattive, coll'andare adagio, e indugiare. Il medesimo devemo far noi: Andiamo nutrendo, e trattenendo coloro, la cui fede vacilla.

Ingrato deve difendersi da chi lo benefica, e perchè.

CAPITOLO XXIX

Io ho perduto il beneficio. Tu mi favelli scioccamente; e non conosci i tempi de' danni tuoi. Egli è vero, che tu hai perduto il beneficio, ma lo perdesti, quando lo desti; e ora te ne sei accorto. Ancora in quelle cose, che si tengono per perdute, giova assai il moderamento: come i mali del corpo, così quegli dell'animo si debbono toccare morbidamente.

Spesse volte quello, che sviluppò l'indugio, dalla pertinacia di chi tirava, si rompe. Che bisognano villanie? che rammarichi? che perseguitamenti? perchè lo liberi tu? perchè lo licenzii? Se egli è ingrato, a questo modo egli non t'è più ubbligato di nulla. Che ragione, e bel modo è questo, fare inciprignire uno, il quale tu abbi largamente benificato; acciò che egli di dubbio amico, ti diventi nemico non dubbio, e cerchi di difendere se stesso coll'infamare noi? Non mancherà chi dica: Io non so donde si venga, che egli non può patire colui, dal quale ha tanti benefizii ricevuto: Gatta *Proverbia* ci cova. Nessuno fu mai, il quale col dolersi, *Fiorentino.* se non imbratò tutta, almeno non macchiasse in parte la grandezza, e riputazione d'un suo maggiore. Nè alcuno si contenta di fingere cose leggieri, quando egli cerca, che gli sia prestata fede mediante la grandezza della bugia.

CAPITOLO XXX

Quanto è miglior via quella, mediante la quale se gli serba la speranza dell'amistà, e se si vorrà ravvedere, ancora l'amistà stessa? *Costanza* Uno che sta pertinace nella bontà, vince i *nella virtù* cattivi. Nè alcuno si truova, il quale sia d'a- *vince l'al-* nimo così duro, e infesto verso le cose, che *trui malizia.*

si debbono amare, che egli ancora ingiuriato che gli ha, non voglia bene a' buoni. A' quali comincias a essere ubbligato ancora; perchè non gli avendo esso rimeritati, non ha da loro sofferto 'pena nessuna. Volgi dunque il pensiero a quelle cose: Io non sono stato risto-

*Opinioni
diverse
degli an-
tichi in-
torno a'
suoi Dei.*

rato, che debbo fare? Come gli Dii, che sono ottimi maestri di tutte le cose, i quali cominciano a dare benefizii a chi non gli conosce, poi seguitano di darne, ancora che siano ingrati. Sono alcuni i quali rimproverano a gli Dii, che essi non hanno cura de' fatti nostri. Alcuni dicono, che sono partigiani, dando più a uno, che a un altro. L'Epicuro gli getta fuori del suo mondo. E gli lascia senza far nulla, e senza nulla intendere, senza alcuna luce ed opera nessuna. Truovansi ancora di quegli che dicono, che il Sole, a cui devemo l' avere diviso il tempo della fatica da' quel del riposo; che noi non tuffati nelle tenebre fuggiamo la confusione d'una eterna notte; che temperi l'anno col corso suo; che nutrisca i corpi; che faccia nascere i semi; maturi i frutti; non è altro, che un certo sasso, o un globo di fuochi raunati a esso, e brevemente lo chiamano ogni altra cosa, che Dio. Non dimeno essi (come fanno i buoni padri, i quali alle villanie, che dicono loro i bambini loro fi-

*Opinione
degli an-
tichi in-
torno al
Sole.*

gliuoli, ridono) non rifiutano di dare benefizii a coloro che dubitano, chi loro gli dia. Ma essi sempre a un modo distribuiscono i lor beni per tutte le nazioni, e per tutti i popoli, e non hanno se non una potenza sola, cioè giovare. Eglino spargono di piogge opportune la terra; muovono i Mari co' venti; distinguono col corso de i pianeti le stagioni; facendo la vernata fredda, la state calda: essi benigni, e favorevoli tollerano l'errore dell'anime, che s'ingannano. Contrafacciamo loro. Diamo, ancor che abbiamo molte cose date in vano. Diamo non dimeno a de' gli altri, diamo a quegli stessi, appresso i quali abbiamo gittato via tutto quello, che abbiamo loro dato. Il ruinare delle case non isbigottisce la gente, che non edificchino. Quando alcuna muraglia è arsa, subito si gettano nuovi fondamenti in su l'aia, la quale è ancora calda. Spesse volte riedifichiamo le Città in quel luogo medesimo, dove ruinarono, o furono abbruciate. Di maniera è l'animo nostro pertinace a sperare bene. Tutte l'opere umane così in terra, come in mare sarebbero nulla, se non ci fusse piaciuto di rifare di nuovo le cose cadute. Egli è ingrato: Egli non fa ingiuria a me, ma a sè. Io mi servii del mio benefizio quando lo fei; nè perciò sarò più pigro a beneficare, ma solo

Esortazione a dar benefizj, benchè non siasi trovata gratitudine.

Ingrato fa ingiuria a se stesso.

più diligente. Quello che io ho perduto in costui, lo racquistarò da gli altri; ma non per questo ancora a costui medesimo darò benefizii di nuovo, e farò come fanno i buoni Contadini, vincerò la sterilità della terra colla diligenza, e spessezza del coltivare. A me è ito male un beneficio, ma a lui è ito male ogni cosa: Non è cosa da animo grande dare, e perdere; Cosa da animo grande è perdere, e dare.

FINE

TAVOLA

COPIOSISSIMA

DI TUTTE LE MATERIE

CHE SI TRATTANO

NEI DUE VOLUMI DE' BENEFIZI DI SENECA

CHÈ ABBRACCIA ALTRESÌ LE POSTILLE SPARSE NE' MARGINI

DI TUTTA L'OPERA



A

- | | |
|--|---|
| <i>Accrescere, e far maggiore il beneficio è cosa prudente in chi lo riceve, vol. III : Pag. 144</i> | <i>Alcuni nè sono atti a governar le città, nè degni d'averle, vol. III . 125</i> |
| <i>Adulatori rovinano Serse, vol. IV 104</i> | <i>Alessandro Magno, riputandosi Dio per la sua prosperità, rigetta superbo la cittadinanza offertagli da' Corintii della loro città, quale poi accetta e perchè, vol. III 93</i> |
| <i>Adulazione, suoi danni, vol. IV 103</i> | <i>suoi vizii, l. c. non ebbe mai misura nelle cose sue, vol. III 125</i> |
| <i>Adulterio lodato dal volgo, vol. III 84</i> | <i>sua risposta. v. Risposta animosa.</i> |
| <i>vergogna di lui perduta, vol. III 184</i> | <i>superato nelle ricchezze da Diogene e come, vol. IV 13</i> |
| <i>Affrettare di render il beneficio è ingratitudine, vol. IV 113</i> | <i>sua ambizione, vol. IV 15</i> |
| <i>Agrippa (v. Marco Agrippa e Mecenate.)</i> | <i>superato da Socrate e da Diogene e come, vol. IV 16</i> |
| <i>Alcibiade ricco superato da Eschino povero nella liberalità verso Socrate loro maestro, volume III 82</i> | <i>non contento del suo do-</i> |

- minio era povero nella sua grandezza, vol. IV 132
 seguì le pedate d'Ercole e di Bacco, vol. IV 161
 Ambizione mai s'acquie-
 ta in ciò, che seguì, vol. III 144
 Ambizione d' Alessan-
 dro, vol. IV 15
 Ambizione è cieca, vo-
 lume IV 170
 Amicizia è farsi l'ami-
 co uguale, vol. III 124
 vera è solamente tra
 Savj, vol. IV 147
 Amico e caro a se stesso
 ognuno lo è dalla na-
 tura, vol. IV 23
 deve fare che l'altro
 non pecchi, massima-
 mente contro di se e
 danno suo, vol. IV 51
 vero è cosa rarissima,
 vol. IV 110
 Amici apparenti. l. c.
 Amici di Gracco, Livio
 e Druso di molte clas-
 si, ma niuno vero ami-
 co. ll. cc.
 Amico vero si cerchi nel
 petto, non nelle piaz-
 ze, vol. IV 112
 trova sempre materia di
 mostrar la sua fedel-
 tà. l. c.
 Amici, come abbiano le
 cose comuni, vol. IV 147
 Ammonizione, quanto
 giovi, vol. IV 52
 Amore di Dio verso gli
 uomini, e onore fatto
 loro sopra l'altre crea-
 ture, vol. III 148
 Amor vero non patisce
 ansietà, vol. IV 121
 Anima umana, sua no-
 biltà, vol. IV 93
 riconosciuta immortale
 da Pittagora, vol. IV 163
 Animo solo paga gli a-
 vuti benefizj, vol. III 63
 accresce le cose piccole
 e scema le grandi, vo-
 lume III 80
 Animo maggior v'è a
 non pigliar le città do-
 nate, che nel gettarle
 in dono, vol. III 123
 Animo di chi riceve il
 beneficio deve uguag-
 liar quello, da cui lo
 riceve, vol. III 150
 Animo buono rende gui-
 derdone all'atto del be-
 nefizio, restando il de-
 bito per la cosa data,
 vol. III 150
 Animo grato paga il
 beneficio, ma non dis-
 obbligha dal renderlo,
 vol. III 157
 è tirato solamente e al-
 lettato dalla virtù del
 suo proponimento, vo-
 lume III 255
 farne di lui la conget-
 tura è cosa malage-
 vole, vol. III 277
 Animo invitto è sempre
 vittorioso, vol. IV 11
 Animo grato, suoi segni,
 vol. IV 161
 Animo fa uguali le per-
 sone disuguali di fortu-
 na e di condizione,
 vol. IV 14

Animo cieco rivolge in suo danno ogni beneficio, vol. IV . . . 31

Animo che vuol beneficiare più l'uno che l'altro, obbliga più l'uno che l'altro, vol. IV . . . 46

fa che cangisi in beneficio un'azione per altro virtuosa e indifferente, vol. IV . . . 48

Animo perverso è desiderar male a chi non ci fece bene: molto più perverso è dal nemico desiderarlo a chi ci beneficò, sebben con intenzione di soccorrerlo e perchè, vol. IV . . . 96

Animo grato disposto a far il suo debito non debbe affliggersi, se non ha opportunità di farlo, vol. IV . . . 122

lontano dalle passioni non ispera, non desidera, ma si contenta di quello che ha, volume IV . . . 132

Animo umano tanto gli manca, quanto eglibramma. l. c.

ostinato nel bene sperare, vol. IV . . . 177

Animo grande, sua proprietà non è dare e perdere, ma perdere e dare, vol. IV . . . 178

Annone. v. Re ingordi di Dominio.

Antichi richiedevano a' loro nemici i suoi crediti, non i beneficii e

perchè, vol. III . . . 167

Antigono risponde con sofisticheria ad un Clinico, che gli avea dimandato un talento, e poi una dramma, non avendo intenzione di dare nè l'uno nè l'altra, vol. III . . . 126

vinse il padre ne' beneficii, trasferendo in lui il premio d'una sua vittoria, donatogli la signoria di Cipri, volume III . . . 218

Antonio ingrato al suo Dittatore, e alla sua patria e perchè, v. IV . . . 39

Apollodoro. v. Uomini fieri.

Arcesilao aiutò un suo amico povero e ammalato, senza ch'esso se n'avedesse, per non essergli di rossore e come, vol. III . . . 113

rifiuta una somma di denari offertagli da un figliuolo di famiglia, vol. III . . . 137

Archelao Re prega Socrate che vada a visitarlo. Socrate rieuza e perchè, vol. IV . . . 16

superbo voleva che tutte le cose sue si stimassero grandissime, vol. IV . . . 18

Argomenti di Seneca contro l'opinione di Epicuro intorno alla provvidenza di Dio, vol. III . . . 227

- Argomenti, che mostrano, che il beneficio non si dà senza speranza di guiderdone, e sua risposta, vol. III* . . . 235
- Argomento fallace circa la estensione del beneficio, vol. IV* . . . 46
- Argomenti che provano non doversi chieder guiderdone del beneficio, vol. IV* . . . 49
- altri, che provano esser beneficio quello che ci vien dato da chi necessariamente lo dà, v. IV* 92
- Argomento fallace, che mostra alcuna cosa nostra non esser nostra, vol. IV* . . . 148
- v. { *Dilemma,*
Cavilli e Sillogismi.
- Aristippo, perchè disse male degli uomini effeminati, vol. IV* . 167
- Aristogitone. v. Ateniesi.*
- Aristone uomo sconosciuto reso illustre dal merito di Senofonte il figliuolo; vol. III* . 209
- Armodio. v. Ateniesi.*
- Arricordare i benefizii fatti, come possa farsi, vol. IV* . . . 53
- Arunzio. v. Uccellatori.*
- Ateniesi chiamarono Armodio e Aristogitone tirannicidi, benchè non uccidessero il tiranno, vol. IV* . . . 152
- Aterio. v. Uccellatori.*
- Ateno Cluenzio Poilesta de' Marsi liberato dalla prigionia de' Romani da un suo servo, che l'uccide, uccidendo tosto se stesso, v. III* 195
- Avarizia. Vedi Ritrovamenti.*
- Avaro mai riceve, quanto gli basti, vol. III* 144
- di niuna cosa più gode, se non che si diano i benefizii senza mallevadore, vol. III* . . 182
- Augusto, suo retto discernimento nel conoscere chi fosse degno d'esser beneficato, volume III* . . . 99
- Augusto concede il perdono a Ruffo, e richièsto di dargliene qualche segno glielo concede, vol. III* . . 199
- sua clemenza, e liberalità. l. c.*
- Augusto autore del Romano Imperio illustrò Ottavio il padre, se bene pregiudicato dalla gloria di Giulio Cesare il padre adottivo, vol. III.* . . . 209
- pubblica imprudentemente gli adulterii della figliuola confinandola per non avere chi bene lo consigliasse, vol. IV* . . . 108
- si pente del suo errore. l. c.*
- rimedio ad ogni perdita fuorchè a quella della morte d'Agrippa e Mecenate, v. IV* . 109

Azione virtuosa non cerca l'utile, che fa perder ad essa tutto il buono, vol. III . . . 223
Azione. v. Cesare.

B

Bellezza dell'onesto per rapire gli animi, v. III 251
Bene, che vien dal caso, non dall'animo cattivo di chi voleva nuocere, non obbliga, volume III . . . 133
Beni comuni della natura ordinati da Dio per gli uomini buoni, vol. III . . . 268
Beni dell'uomo di tre sorte, vol. IV . . . 32
Bene fatto per far bene a se stesso non è beneficio e perchè, v. IV 88
Bene pubblico deve sempre aver il primo luogo in tutte le contese e dimande, vol. IV 154
Benefattor vero è contento d'aver fatto il beneficio, vol. III . . . 67
migliore di tutti qual sia, vol. III . . . 129
Benefattor difeso da un Leone da lui beneficato, vol. III . . . 133
vero è quello che ha l'animo di beneficiare, vol. III . . . 150
Beneficar devesi quello, il quale sia verisimile, che debba esser grato, vol. III . . . 278

Beneficar un ingrato non è disetto, se per ignoranza si benefichi, come uomo grato, v. III 278
Beneficar se stesso è dar e ricever nello stesso tempo il beneficio, vol. IV . . . 22
Beneficar gli altri è virtù: beneficar se stesso è natura, vol. IV . . . 24
Beneficar è la vera ricchezza, che non può esserci tolta: e quanto maggiore, tanto meno invidiata, vol. IV . . . 62
Beneficato, che non può renderci il beneficio, ci lascia Dio per debitore, vol. III . . . 239
Beneficenza si guasterebbe, se si potessero per legge obbligar gli ingrati, vol. III . . . 180
Benefizii, quando si perdono, vol. III . . . 62
Benefizio prende il merito dall'animo di chi lo fa, vol. III . . . 65
fatto con ingiuria non merita gratitudine l. c.
Benefizii non si diano ad usura. l. c.
Benefizii non si devono fare senza scelta, e discrezione, vol. III 68
Benefizio, benchè sia un solo, bene allogato ne compensa molti perduti. l. c.
non si perde, sebbene sia resa alcuna mercede. l. c.

- non si deve porre ad uscita. l. c.
- vince gli animali irragionevoli, vol. III . 69
- Benefizii continuati cavano dagli ingrati la gratitudine l. c.
- Benefizio si porta nell'animo, vol. III . . 77
- sempre dura, benchè si perda la cosa donata, vol. III 78
- sua diffinizione, vol. III 79
- in che consista, vol. III 80
- quando perda il merito l. c.
- non si perde, sebben fatto all'ingrato, v. III 87
- Benefizii necessari sono i principali, vol. III 88
- con qual ordine debbano farsi, perchè siano grati, vol. III . . . 89
- Benefizii, che si danno ad ognuno non obbligano, vol. III 95
- si devono dare con qualche segno particolare. l. c.
- Benefizio fatto senza retto giudizio non è buono, vol. III . . 98
- fatto a caso non è benefizio, ma ventura, vol. III 99
- si deve dare in quel modo, che si vorrebbe ricevere, vol. III . 102
- deve farsi prontamente senza indugiare: con virtù, e non per debolezza: quanto più presto, tanto più grato, l. c.
- devesi prevenire nel darlo senza esser ricercato e perchè, vol. III 103
- comprato a prezzo di preghiere è cosa grave. l. c.
- Benefizio giocondo è quello che si fa incontro a colui che lo riceve. l. c.
- dato prontamente è più grato, sebben sia leggero, che un grande e prezioso dato lentamente, vol. III . . 105
- si deve dare di propria mano, acciò non perda passando per mano altrui, vol. III . 107
- quale si debba dare palesemente, e quale in segreto: anzi che neppure si sappia chi lo diede, vol. III . . 113
- basti a chi lo dà di darlo, sebben non si sappia da chi, quando possa esser di rossore a chi lo riceve. v. Arcesilao.
- si taccia da chi lo fa: si manifesti da chi lo riceve, vol. III . . 117
- Benefizii si facciano con perseveranza, portandosi con quelli, che ne abbisognano, come il padre verso i figliuoli, vol. III 117
- si perdono non succedensene de' nuovi, volume III 118
- fatto con superbia di-

venta non solo ingrato, ma odioso. l. c.

Benefizio, che nuoce, non si deve concedere, ma negare, vol. III. 121
si deve considerare con tutta la sua estensione. v. *Ragion vuole*.

se nuoce, farà, che si dolga chi lo riceve, non di sè, ma di chi glielo diede, quando si sarà raffreddato l'ardore del desiderio, volume III. 122
non si deve lodare, volume III. 124
non deve uscire i confini del convenevole. l. c.

devesi misurare colla persona, che deve dargli, e colla persona, che deve riceverlo. l. c.
da chi debbasi pigliare, vol. III. 131
darlo e pigliarlo è cosa sagra e religiosa, vol. III. 132
giovane, ma non obbliga quando non è lecito rifiutarlo, vol. III. 133
Benefizio che nuoce a chi lo fa, non si deve accettare, vol. III. 136
confessarlo e accrescerlo è mostrare gratitudine particolare, v. III. 140
accrescerlo e farlo maggiore è cosa prudente, vol. III. 144
ripigliarlo nella parte peggiore fa, che mai

manchino cagioni di dolersi, vol. III. 145

Beneficio si può rendere, ricevendo volontieri, anche dall'avaro senza spesa, e dall'ingardo senza fatica, vol. III. 149

Benefizio significa l'atto d'esso beneficio, e la cosa data per mezzo di tal atto, vol. III. 155

Benefizii fatti a' giovani si perdono e perchè, vol. III. 164

se sono grandi, non si possono dimenticare: se minori, facilmente cadono dalla memoria, vol. III. 166

Benefizii grandi non si possono provare, v. III. 174
il darti ha del divino, il richiederli è da usurario, vol. III. 182

si possono fare da ogni persona, benchè vile, vol. III. 187

Benefizio è opera virtuosa, vol. III. 188

Benefizio e ingiuria sono tra sè contrarii, v. III. 192

Benefizio è ingiuria possono fare il padrone al servo, e'l servo al padrone, vol. III. 193

Benefizio della vita che dà il padre a' figliuoli è il primo gradino di tutte le cose, non il maggiore, vol. III. 205
comune anche alle bestie più vili, vol. III. 206

- Benefizio maggiore è render la vita, che il darla: ritenerla, che il pigliarla. l. c.*
maggiore il conservarla ad altri, che il darla. l. c.
- Benefizio picciolo è l'unione del padre e della madre alla generazione. l. c.*
della vita data dal padre al figliuolo è beneficio solo, facile e con diletto, vol. III. 212
- Benefizio si vince rendendone un maggiore, vol. III. 213*
tant'è maggiore, quanto più grande n'è il bisogno. l. c.
anche della vita si può ricompensare. l. c.
maggiore è quello che non ha bisogno di nulla per mantenersi, che quello che abbisogna di molti aiuti, vol. III. 215
- Benefizio e onesto sono desiderabili per se stessi, avendo una medesima natura e forza, vol. III. 223*
- Benefizio non è ciò che si dà a' ricchi per la loro grandezza, vol. III. 226*
se si desse per l'utile nostro, dovrebbero meno dare, chi più degli altri possono dare e perchè. l. c.
dato per trarne utilità è usura, vol. III. . 226
- è desiderabile per se stesso; perciò non riguarda, che l'utilità di chi lo riceve, v. III. 236*
dato senza considerar le circostanze non è beneficio. l. c.
fatto a persona infame non è beneficio. l. c.
dato senza ragione non è beneficio, vol. III. 237
dato malamente è cosa peggiore, che non averne ricevuto. l. c.
assomigliato dagli Epicurei al credito. v. Epicurei assomigliano.
si devono alle volte dare con danno e pericolo nostro, vol. III. . . 241
rende la buona coscienza, come l'altre virtù se medesime, vol. III. 242
riguarda il comodo solo di chi lo riceve, v. III. 244
darlo per ricevere non è beneficio. l. c.
lascia ogni pensiero, che non sia di se stesso, vol. III. . . . 245
è di diletto a chi lo fa. l. c.
è cagione di nuovi beneficii, vol. III. . . 246
sua utilità, quando sia scambievole, vol. III. 251
a quale dei due ingrati, considerati da Stoici, debba farsi, e a quale no e perchè, volume III. 265
quando cessi l'obbligo di contraccambiarlo, vol. III. 290

- rimandato subitamente
dà segno di rifiuto. l. c.
quando sia meglio non
compensarlo, vol. III 290
rimandato con fretta dà
segno non d'animo gra-
to, ma d'animo, che
mal volentieri n'è de-
bitore. l. c.
sua vera idea, vol. IV 7
va dietro a chi non lo
chiede, come la gloria
a chi la fugge. l. c.
non può esser vinto da
benefizio, se si consi-
deri non la cosa, ma
l'animo, vol. IV 11
è farlo, non riceverlo,
pigliar ciò, di cui sia-
mo pregati, vol. IV 16
sue proprietà, vol. IV 28
Benefizii, che non mi-
gliorano l'animo, non
sono benefizii, v. IV 32
come si cangino in scel-
leraggini, vol. IV 36
Benefizio tocca i vicini
e alle volte i più lon-
tani, vol. IV 43
deve cercarsi non in
quello, a cui fu dato
ma nel principal debi-
tore. l. c.
non v'è, quando non vi
sia chi voglia darlo,
vol. IV 45
non v'è quando vi sia
il mal animo di chi lo
fa, e v'è, sebben vi sia
il mal animo di chi lo
riceve, vol. IV 46
è dar cosa buona e che
giovi, sebbene, perchè
dolorosa, sia ricevuta
con orrore, e ripu-
gnanza, vol. IV 47
non è far cosa cattiva
e ingiusta, sebben sia
ricevuta con piacere.
l. c.
quando sia tale e quan-
do no. l. c.
7 può esser di cosa, che
nè giova, nè nuoce.
l. c.
si può richiederlo sola-
mente in necessità, mo-
strando il suo bisogno,
e a chi solamente vor-
rà renderlo amorevol-
mente, vol. IV 50
come si debba richie-
derlo da' debitori pi-
gri e tardi, vol. IV 51
non lasciar, che l'ami-
co sia ingrato, è be-
nefizio. l. c.
come possansi arricor-
dare i benefizii fatti,
vol. IV 61
richieder il benefizio,
perchè uno sia ingra-
to, ingiuria. l. c.
quando i benefizii si deb-
bano richiedere, v. IV 56
Benefizio non si può ri-
torre, e perchè: bensì
l'uso della cosa data,
vol. IV 61
può esser interrotto dal-
la natura, mai però
farsi, che fatto non
sia, vol. IV 61
perde tutta la sua for-
za per ingiuriasoprag-
giuntagli, vol. IV 65

ammette conti e ricompense tra sè e l'ingiuria. l. c.

spaccella l'ingiuria, volume IV 66

non è soggetto a legge veruna, vol. IV 68

fatto a forza non obbliga, vol. IV 70

quando debba chiamarsi tale. l. c.

fatto da chi nol seppe, o non potè saperlo, non obbliga, vol. IV 71

venuto da caso fortuito non è beneficio. l. c.

suo obbligo a che riguardi, vol. IV 73

dove siasi o no. v. Esempio di Clemente.

cose due devono concorrervi, volontà di farlo, e farlo di fatto, v. IV 156

è tale, sebben giovi a chi lo fa. v. Malignità.

fatto a me, ma non come a me, non obbliga, volume IV 85

sebben non fatto a me, come a me, ma in comune, quando obbliga. l. c.

si può render anche nelle felicità di chi lo diede, vol. IV 101

si rende (non vende, come dice nella postilla) a' Grandi con dir loro la verità senz'adulazione, vol. IV 109

fatto all'ingrato, quanto possa nuocere a chi lo diede, vol. IV 120

è un vincolo comune, che lega due. l. c.

Benefizii più malagevole alle volte (non altre volte, come sta nella postilla) il pigliarli, che il riceverli, vol. IV 122

Benefizio, che non può esser maggiore, può aver maggiori le circostanze, vol. IV 148

è reso, quando si sia fatto ogni sforzo per renderlo. l. c.

è reso maggiormente da chi usa tutta la diligenza per renderlo, se ben non lo renda, che da quello, a cui toccò di poter tosto renderlo e con facilità, volume IV 150, 153

non ricerca l'effetto nella restituzione, se l'animo sia buono, v. IV 151

Benefizio non merita, se gli renda, chi non si contenta della buona volontà, non potendosi far di più, vol. IV 154

è di due maniere, v. IV 156

vero quale sia. l. c.

deve rendersi a chi che sia, buono o cattivo l. c.

si può renderlo a chi non può pigliarlo, v. IV 157

devesi custodire, quando si riceve, non così quando si rende, v. IV 158

quando debbasi rendere a un buono, quando a un cattivo. l. c.

devesi rendere a chi è

cattivo nell'interno suo,
non a chi con la mal-
vagità si stende a dan-
neggiare gli altri, vo-
lume IV 159

v. Uomini fieri.

cautela, che deve usar-
si nel farlo o render-
lo agli uomini soprad-
detti, vol. IV 161

quale beneficio possa a
costoro farsi o no. l. c.
devesi rendere a' cattivi,
che ordinariamente si
trovano, non così far-
glielo, vol. IV 162

v. Scordarsi. v. Ricor-
darsi.

a richiederlo alle volte
ha bisogno di riscuo-
titore co' cattivi, co'
buoni di chi glielo ri-
cordi, vol. IV 166

Benefizio è poter ren-
dere il beneficio, quan-
do venga richiesto, vo-
lume IV 168

espressioni, che lo met-
tono in odio, vol. IV 167

espressioni, che mostra-
no, come si debba ri-
cordarlo e confessar-
lo. l. c.

è tra le cose sacre, vo-
lume IV 174

Bisogno delle persone
infime ne ha ogni Gran-
de, vol. III 193

Bontà crudele è lasciar-
si persuadere a dare
un beneficio, che nuo-
ce, vol. III 122

Bruto (M. Giunio) non

si portò da Stoico, e
fallò nell'uccider Ce-
sare e perchè, vol. III 134

C

Cagioni, per cui rendia-
mo a noi ingrato chi
da noi riceve beneficii,
vol. III 63

Cagioni da dolersi mai
mancano, quando si
ripiglia il beneficio nel-
la parte peggiore, vo-
lume III 145

Cagione dell'ingratitu-
dine verso i benefatto-
ri, vol. III 164

Cagione di nuovi benefi-
zii è il beneficio, v. III 246

Cagione, per cui desi-
deriamo usar gratitu-
dine in morte, vol. III 259

Cagioni che disobbliga-
no dal beneficio rice-
vuto, vol. IV 64

per le quali restando in
piedi il beneficio, non
ne resta però obbligo
alcuno, vol. IV 66

Callistrato riprese chi
gli augurava, che la
sua Patria fosse in bi-
sogno di richiamarlo
dal suo bando, come
scrive Ecatone, v. IV 115

Cambio se non può ren-
dersi, non si può esser
vinto di cortesia, vo-
lume IV 14

Cambrise, v. Re ingordi
di Dominio.

Camillo corrisposto ma-

- lamente dalla sua patria, vol. IV . . . 40
 Capitano Ro. v. Modestazione e detto.
 Caratteri degli uomini, che non vogliono beneficare, vol. III . . . 83
 Caratteri diversi d'uomini ingrati, vol. III 140
 Carattere dell'uomo, che si voglia beneficare, vol. III . . . 238
 dell'uomo grato, e ingrato, vol. III . . . 263
 Carideo fatto Re per i meriti del padre e del fratello, vol. III . . . 273
 Casi fortuiti, che giovanno, non sono benefizii, vol. IV . . . 71
 Catilina, ingrattissimo verso la patria e perchè, vol. IV . . . 37
 Catone. v. Marco Catone,
 Cattivi non possono ricevere cosa, che gli giovi, anzi non nuoca, volumi IV . . . 31
 Cavilli contro l'asserzione, che tutte le cose sieno dell'uomo sapiente, vol. IV . . . 136
 Cautela da usarsi nel beneficare, vol. III . 179
 quale nel richiedere i benefizii, vol. IV . . 56
 quale nel dare o render il beneficio ad uomini fieri e indegni, v. IV 161
 Cesare ingiuria Pompeo
 Peno uomo Consolare, a cui non avea tolto la vita, con dargli a baciare il piede sinistro alla presenza di gravi Senatori, vol. III . 118
 Scusa ridicola di chi vuol difenderlo per un'azione così ignominiosa. l. c.
 v. Disputa ridicola.
 nato a corrompere i costumi della romana libertà. l. c.
 fa uccider Grecino, e perchè, vol. III . . 157
 ingordo del sangue umano, vol. III . . . 273
 arriva al dominio del mondo per i meriti di Germanico suo padre, e de' suoi maggiori l. c.
 ingrato verso la patria, vol. IV . . . 37
 meno crudele degli altri, che si rivolsero verso la patria, ma non depose mai la spada, volume IV . . . 39
 sconsigliato in un piede d'intorno a Sucrone in Ispagna, è riparato da un soldato con la cappa da' raggi del sole, e provveduto nella sua celata d'acqua, acciò non morisse di sete, v. IV 54
 Chi non benefica per non essere stato ricompensato, mostra d'aver dato per ricevere, vol. III . . . 66
 Chi giova volendo nuocere, non obbliga, perchè il bene vien dal caso, non dall'animo

- cattivo di chi voleva nuocere, vol. III . . . 133
- Chi riceve gratuitamente il beneficio, ne ha già pagato la prima parte, vol. III . . . 138
- Chi si vergogna di restar obbligato non riceveva beneficii. l. c.
- Chi più spera, meno si ricorda, vol. III . . . 166
- Chi riceve cosa maggiore del beneficio dato è vinto nel beneficio, volume III . . . 215
- Cicerone corrisposto malamente dalla sua Repubblica, vol. IV . . . 40
- Cicerone il figliuolo fu Console per la memoria di M. Tullio il padre, vol. III . . . 272
- Cieli girando per beneficio comune girano per beneficio particolare di ognuno, vol. IV . . . 87
- Cielo e Sole veramente benefici, vol. III . . . 242
- Cinici facevano professione di povertà, v. III 126
- Cinna fu Console per i meriti del padre, v. III 272
- Circostanze due, che devono concorrere, acciò il dono sia beneficio, vol. III . . . 271
- Ciro. v. Re ingordà di Dominio.
- Città rinfacciano all'altre Città i benefici fatti, e richieggono da' discendenti ciò, che diedero a' loro maggiori, v. III 167
- Città di Gruento presa da' Romani, vol. III 193
- Città di Sucrone. v. Cesare.
- Cittadinanza concessa da' Corintii ad Ercole, offerta anche ad Alessandro Magno, rigettata e poi accettata, e perchè, vol. III . . . 94
- Cittadini ingrati verso la loro patria, vol. IV 37
- Cittadini Romani corrisposti ingratamente dalla loro Rep., vol. IV 40
- Claudio Imperatore, sua incostanza per il suo corto discernimento nel beneficare, vol. III . . . 99
- v. Tiberio Cesare.
- Claudio Quadrigario, scrittore d'Annali, vol. III 195
- Cleante, sua opinione intorno la ingratitudine di cosa, che non sia beneficio, vol. IV 33
- altro suo detto. v. Trafficare.
- Clemente, suo esempio. v. Esempio.
- Clemenza e liberalità d'Augusto. v. Augusto.
- Cognizioni di due sorte: altre solamente esercitano l'ingegno: altre recano diletto e utilità, vol. IV . . . 60
- Compagnia dona all'uomo il dominio di tutti i bruti, vol. III . . . 252
- Compensazione si può fare vendendo una cosa per un'altra, vol. IV 67

- Comperar il beneficio colle preghiere è cosa grave, vol. IV . . . 104*
- Comperar una cosa lo- devole con biasimo non è cosa d'animo servile, vol. IV . . . 195*
- Comperar cose, che va- gliono più di quello, per cui si comperano, non lasciano obbligo a dover dar di più, e per- chè, vol. IV . . . 80*
- Comprator legittimo non ha obbligo alcuno al venditore, vol. IV . . 81*
- Condizione de' Padri di famiglia sacrosanta e inviolabile, vol. III 476*
- Condizione tacita in ogni promessa, vol. III . 288*
- Confessare e accrescere il beneficio è mostrar gratitudine particola- re, vol. III . . . 140*
- Conforto nelle contraddi- zioni e negli stessi tor- menti è la buona co- scienza, vol. III . . 158*
- Congiungimento di Pa- dre e Madre a gene- rare è picciolo benefi- zio, vol. III . . . 207*
- Conseguenze cattive, che nascerebbero dal non ritrattare un dono ma- lamente fatto, v. III 285*
- Considerazioni da farsi nel donar cose di pia- cere, vol. III . . . 102*
- riguardo alle persone, alle quali si dona, vo- lume III 90*
- intorno alle cose che possono donarsi. l. c.*
- Considerazioni dei beni concessi da Dio all'uo- mo sopra gli animali irragionevoli, vol. III 147*
- Consigli di Ecatone, vo- lume III 130*
- v. Callistrato.*
- Consiglieri ciechi sono la temerità e la paura, vol. IV 171*
- Consuetudine può ella sola più, che tutte le leg- gi insieme, vol. IV . 50*
- Consuetudini, che si os- servano senza legge. l. c.*
- Conti e ricompense si fanno tra i benefizii e le ingiurie, vol. IV . 66*
- Corintii. v. Cittadinan- za.*
- Coriolano ingrato e tar- di pietoso verso la pa- tria, vol. IV . . . 37*
- Corona di Quercia a chi si dasse, vol. IV . . 38*
- Cortesia, usarla con al- tro fine, che di usar cortesia, cosa bruttis- sima e perchè, v. III 225*
- non si può esser vinto di cortesia, se non può render il cambio, v. IV 14*
- Corti ne' suoi giudizi se- parano le azioni, vo- lume IV 68*
- Coscienza buona segue sè sola a fronte di tutte le dicerie e de' tormenti, vol. III 259*
- è'l conforto negli stessi tormenti, vol. III . 258*

- Cose mondane vanno e vengono, come l'onde del mare, vol. III . . . 85*
Cose necessarie alla vita umana sono di tre sorte, vol. III . . . 88
Cose utili, e di comodo alla vita medesima, volume III . . . 89
Cosa, che non si vede, fugge e sparisce dalla memoria, vol. III . . . 91
Cosa niuna conviene a chi che sia per sè, ma solamente considerate le circostanze, vol. III 125
Cosa insopportabile chiedere dinari e spregiarli, vol. III . . . 127
iniqua cercar d'arricchire sotto apparenza di voler esser povero. l. c. sacra e religiosa è il dare e pigliare i benefici, vol. III . . . 132
Cose necessarie per remunerare il beneficio, vol. III . . . 162
Cose imparate altre restano fisse nella memoria, altre svaniscono, vol. III . . . 165
Cose, che traggono da altre il principio, tutte sono maggiori del suo principio, vol. III . . . 203
Cose, quali non si possono negare a un ingrato, vol. III . . . 270
Cose mutandosi devono far mutar l'uomo di parere, vol. III . . . 280
Cosa vergognosa non è mutar proponimento con ragione, vol. III 286
Cose due devono concorrere a far il beneficio, volontà di farlo, e farlo di fatto, volume IV . . . 75
Cose grandi, che costano poco, perchè hanno il suo prezzo non dall'uso, e dall'effetto, ma dalla consuetudine, comperandole per poco non lasciano alcun obbligo, vol. IV . . . 81
Cose naturali col suo ordine si muovono per ognuno in particolare, sebbene principalmente per altra più degna cagione, vol. IV . . . 90
Cose, ch' eccedono, non possono lungamente durare, vol. IV . . . 103
Cose molte, che saper non si possono, o'l saperne non giova, il trarne passarle non nuoce, vol. IV . . . 128
Cosa niuna è male, se non è brutta e disonestà niuna buona, se onesta non è, vol. IV 130
Cosa bassa e laida il Piacere, vol. IV . . . 131
Cose tutte come possano esser dell'uomo savio, e come di due Padroni, vol. IV . . . 136
quali devansi intendere poter il Savio, ed esser sue: quali no, volume IV . . . 141

- come siano comuni tra gli amici, vol. IV . 147
 Cose comuni ve ne sono di più sorte. l. c.
 Cose molte si dimandano oltre misura a quelli, di cui poco ci fidiamo per giungere a quel segno, di cui se ne ha bisogno, vol. IV . 168
 Costanza nella virtù vince l'altrui malvagità, vol. IV . 175
 Costume de' Poeti nel fingere i nomi, nè vizioso, nè biasimevole, v. III 74
 Costume de' Persiani. v. Persiani.
 Costume, ch'era al tempo di Tiberio Imperatore, di spiare e accusare, vol. III . 197
 Costume de' Principi lodare le cose perdute per biasimar le presenti, e pubblicar per veritieri quelli, da' quali non possono esser più ripresi, vol. IV . 109
 Credito assomigliato dagli Epicurei al beneficio. v. Epicurei assomigliano.
 Crise Sacerdote, come si rendesse presso Omero i Dei favorevoli, vol. IV . 56
 Crisippo sua sottigliezza nello scrivere, volume III . 73
 sue sciocchezze parlando delle Grazie. l. c.
 sua sottigliezza quale fosse, vol. III . 74
 altre sue sciocchezze, vol. III . 76
 sua similitudine ingegnosa per ispiegare il riguardo; che nel beneficiare dcesi avere a chi vuol dare, e a chi deve ricevere, vol. III . 127
 suo detto intorno al tempo di render il contraccambio a' beneficii, vol. III . 141
 sua opinione intorno alla condizione del servo. v. servo, che cosa sia. v. Filosofi antichi.
 Crispo Passieno, suo detto intorno il beneficio fatto senza retto giudizio, e' l retto giudizio senza il beneficio, vol. III . 98
 Cupidigia quanto più ingoia, tanto meno si satolla, vol. III . 52

D

- Danni dell' indugio nel dare il beneficio, volume III . 110
 Danno grande deve farci non solamente ritirare dal dare ciò, che si promise, ma dal richiedere ciò, che si diede, vol. III . ivi
 Danni dell' Adulazione, vol. IV . 103
 Dare e pigliare i beneficii. v. Cosa sacra.
 Dare per guadagno è

- vendere all' incanto, vol. III 244
- Dare e perdere. v. Animo grande.
- Debito fatto in pubblico obbliga ognuno in particolare, vol. IV 87
- Debito suo meglio è non farlo, che cercare di farlo con una scelleraggine, vol. IV 98
- Debitore impaziente di restituire restituisce malvolontieri, vol. IV 120
- Decii non si resero colla sua morte obbligata la patria e perchè, v. IV 114
- Dei, suo operare occulto all' opinione di Seneca, vol. III 262
- Demade, perchè condannò uno, che vendeva cose da morti; vol. IV 116
- Demarato Lacedemonio solo dice il vero a Serse, che si teneva in pugno la vittoria, volume IV 105
- ringraziato da Serse per la sua sincerità, v. IV 107
- v. Grazia concessa.
- Demetrio Cinico, suo nobile detto, ch' è più utile saper pochi ammaestramenti, che molti confusamente, volume IV 127
- altro suo detto intorno all' uso delle scienze giovevoli, vol. IV 130
- lodato per savio ed eloquente, vol. IV 141
- v. Eloquenza e Vita.
- v. Fantasia di Seneca circa la persona di Demetrio.
- suo altro detto intorno allo sprezzo delle ricchezze, vol. IV 146
- rifiuta con riso 5000 ducati offertigli da Gajo Cesare. l. c.
- altro suo detto intorno allo sprezzo suddetto. l. c.
- Deposito il renderlo è cosa desiderabile, volume III 236
- può esservi errore nel renderlo e nel negarlo. l. c.
- Descrizione dell' Eclissi del sole, vol. IV 17
- del moto della palla, vol. IV 22
- di sacco dato a Città presa a forza, v. IV 171
- Desiderii si stendono riguardando dove vanno, non donde vennero, vol. III 144
- Desiderio di render il beneficio non sempre nasce dal voler esser grato, ma dal voler esser disobbligato, v. III 357
- d' arricchire e di conservar l' acquistato, quanto violento, vol. IV 62
- onesto è quello, che sia sempre felice e ricco, chi ci benefica, vol. IV 99
- scellerato si punisce in alcune Città, come se si fosse eseguito, v. IV 116

- Desiderio d' avere fa
che l'uomo sia povero
nelle sue ricchezze, vo-
lume IV* 144
- Detto di M. Catone. v.
Marco Catone.
di M. Antonio. v. Mar-
cantonio.*
- Detto di Cleante. v. Trafficare.
Detto di Demetrio. v.
Demetrio Cinico.
Detto di Capitano Ro. v.
Moderazione e detto.
Didone. v. Espressione.
Differenza tra 'l bene-
fizio e la cosa data,
vol. III* 77
- tra 'l beneficio e i segni
del medesimo, vol. III* 78
- tra l'onore e i segni del
medesimo. l. c.
Differenza da osservarsi
nel beneficiare un uomo
dabbene, ovvero un
malvagio, vol. III* 87
- Differenza, che v'è tra
il frutto dell'arte e del
l'artificio, vol. III* 153
- tra il pagamento dei be-
neficii e dei crediti, vo-
lume III* 154
- Differenza intorno la si-
curezza de' beni pas-
sati, presenti e futuri,
vol. III* 166
- Differenza di donatori,
che donano la stessa
cosa, vol. III* 171
- tra il beneficiare un in-
degno, e il servirlo di
denari, vol. III* 287
- tra l'esser debitore, e il
voler esserlo, vol. IV* 45
- tra il giovare, ed il be-
neficare. l. c.
tra l'uomo giusto, e
l'uomo grato, vol. IV* 46
- tra il far bene, e il far
benefizio, vol. IV* 83
- tra l'esser necessitato a
far il beneficio, e neces-
sarsi da se medesimo,
vol. IV* 89
- Differenza tra il debi-
tore, che desidera pa-
gare, e non paga, e
tra quello, che vuol
render il beneficio, e
non può renderlo, vo-
lume IV* 150
- Differenza tra due de-
bitori, uno, che scia-
lacquò il denaro pre-
statogli, l'altro, che lo
perdè per isventure av-
venutegli: tuttavia trat-
tati ugualmente in giu-
dizio e perchè, v. IV* 156
- Diffinizione del beneficio,
vol. III* 79
- del servo, vol. III* 192
- Dignità e carichi, quan-
do possano darsi a chi
non li meriti, vol. III* 272
- Dilemma difettoso, che
nasce dal mantener la
promessa del beneficio,
secondo l'opinione de-
gli Stoici, vol. III* 279
- Diligenza supplisca nel
giudicare alla fallace
apparenza delle cose,
vol. III* 278
- Dimanda di Sallustio, se
il fare beneficii e ricom-
pensarli sia per se me-*

- desimo desiderabile, volume III 222
- Dimenticanza de' beneficii in ognuno, vol. IV . 172
- Denari si devono richieder a colui, cui furono prestati, sebben passati in altre mani, vol. IV 44
- Dio non mauca d'esser beuefico per le cattive operazioni degli uomini scellerati, v. III . 65
- veramente liberale e come, vol. III 226
- benefica ognuno, l. e. produce nascostamente gl'ingegni, vol. III . 232
- si può chiamare con diversi nomi, vol. III . 234
- Dio e natura sono la medesima cosa, vol. III ivi
- benefica senza speranza di guiderdoni, e perchè, vol. III 235
- Dio debitore de' beneficii, che non ci possono esser resi, vol. III . 239
- in che senso debba intendersi, che non deve temersi, vol. III . . . 253
- quanto sinistramente inteso dagli Epicurei, vol. III ivi
- Dio nel far bene non ha altro fine, che il farlo, vol. III 263
- orlinò i beni comuni della natura per gli uomini buoni, vol. III . 268
- douì suoi, che dà senza distinzione a' buoni e a' cattivi, vol. III . 269
- premia ne' discendenti il merito de' maggiori, vol. III 275
- ci giova anche quando vogliamo, vol. IV . 90
- sua eterna volontà è a lui di legge, vol. IV ivi
- sua intenzione nella creazione del mondo, volume IV 92
- mondo, suo tempio, volume IV 139
- Diogene, come più ricco d'Alessandro, vol. IV 15
- come superasse Alessandro nel nou esser vinto da' beneficii, volume IV 15
- Dione. v. Sillogismi.
- Diritto civile fa, che l'universale dominio delle cose sia del principe, il particolare del privato, vol. IV 135
- Disinvoltura di Socrate. v. Socrate.
- Disparità della vita data dal padre al figliuolo, e dal figliuolo al padre, quando da lui salvato, vol. III 215
- Disputa ridicola, se Cesare porgesse a baciare a Pompeo Peuo; il piede destro o il sinistro, vol. III 119
- Distinzione tra beneficio, debito e servizio, v. III 186
- tra il beneficio e l'opera, vol. III 281
- tra le cose, nelle quali si ricerca l'effetto, e nelle quali basta aver

- tentato il suo potere per farle, vol. IV . . . 149
- Diversità di benefizii e di persone, che li fanno, e che li ricevono, vol. III . . . 177*
- Domizio (Enobarbo) assediato da Cesare in Corfinio volendo morir di veleno è preservato con inganno dal Medico suo schiavo, volume III . . . 195*
- Donar le ricchezze è farle sue, vol. IV . . 63*
- Dono che si vede, rinfaccia a chi si diede la sua ingratitudine, volume III . . . 92*
- devesi misurare colle due persone, di quella che deve darlo e di quella che deve riceverlo, volume III . . . 124*
- Doni fatti grandi dalla circostanza del tempo, vol. III . . . 171*
- Doni che si danno senza distinzione a' buoni e a' cattivi da Dio e dagli uomini, vol. III . . 269*
- fatti al pubblico obbligano ciascuno in particolare, vol. IV . . . 86*
- Doni grandi sono alle volte non d'un animo granule, ma d'una grande fortuna, vol. IV . 122*
- Dubbio degli Stoici, se alcuno possa beneficiare o ringraziare se medesimo e perchè, vol. IV 19*
- Dramma valea un Giulio Romano, vol. III 126*
- Druso, v. Amici.*
- E**
- Ecateo scrisse delle Grazie, vol. III . . 73*
- Ecatone diceva, ch'era difficile pareggiare le cose oneste, vol. III 139*
- suoi consigli l. e. suo esempio. V. Esempio di Ecatone.*
- sua questione. v. Questione mossa v. Calistrato.*
- Effetto non si ricerca nel render il benefizio, dove l'animo è buono, vol. IV . . . 151*
- Eleggasi l'uomo, da cui si vuol ricevere il benefizio, vol. III . . 131*
- Elio (M.) nipote di Tiberio. v. Tiberio Cesare.*
- Eloquenza e vita data dalla Provvidenza a Demetrio, acciò riprenda i secoli avvenire, e sia da loro imitata, v. IV 141*
- Enea, quanto abbia superato Anchise suo Padre nel beneficiarlo, volume III . . . 217*
- non sarebbe stato pietoso verso il Padre, se avesse desiderato, che Troia fosse presa per liberarlo, vol. IV 114*
- v. Risposta d'Enea.*
- Epicuro, suo detto, volume III . . . 165*

- Epicurei* pongono il piacere innanzi la virtù, vol. III . . . 224
 sua sinistra opinione intorno a Dio, ribattuta da Seneca, vol. III . 227
 assomigliano il beneficio al credito, che non si può riscuotere, e sua risposta, vol. IV . . 259
 dati alla pigrizia, volume III . . . 245
 quanto sinistramente sentissero di Dio, v. III 253
Epicuro, suo sentimento falso intorno alla virtù della gratitudine, vol. III . . . 254
Epicurei, sua istanza, se debba beneficarsi un ingrato, vol. III 264
Ercole amnesso tra' cittadini di Corinto, volume III . . . 94
 sue virtù. l. c.
Frede. V. Istituire.
 Errore dei Volgari intorno al beneficio, volume III . . . 78
 Errore, che può esservi tanto nel render un deposito, come nel negarlo, vol. III . . 256
 Errore uguale non render il merito al suo tempo, e affrettare di renderlo innanzi al suo tempo, vol. IV . . 123
Eschino povero dona tutto se stesso a Socrate suo maestro, volume III . . . 82
 supera Alcibiade ricco nella liberalità verso Socrate l. c.
Esempio fuor di proposito di Ecatone per ispiegare, che il beneficio nocivo a chi lo fa non si deve accettare, vol. III . . . 136
 di Clemente per ispiegare dove siavi beneficio, e dove no, v. IV 75
Esercito grande in paese, da cui non può esser capito, è nocivo a se medesimo, vol. IV 106
Esilio non è quello, di cui l'esule non si dee vergognare, vol. IV 115
Esiodo, quali nomi abbia posto alle Grazie, vol. III . . . 72
Esortazione a' Figliuoli a superar i Padri ne' beneficii, vol. III . . 216
Esortazione, ch'esagera a' Figliuoli la felicità di superar i Padri ne' beneficii, e a' Padri di esser superati da' Figliuoli, vol. III . . 219
 a dar beneficii, benchè non siasi trovata gratitudine, vol. IV . . 177
Espressioni, che mostrano la gratitudine per beneficio ricevuto, vol. III . . . 139
Espressioni di Furnio, impetrato da Augusto il perdono a suo padre, vol. III . . . 141
Espressioni lodevoli di chi accresce il benefi-

- zio ricevuto, vol. III 144
Espressione villana posta in bocca da Virgilio a Didone, che mette in odio il beneficio, volume IV 167
altra di lei, che mostra, come si debba ricordare il beneficio. l. c.
Etimologia del nome di Eurinome Madre delle Grazie, vol. III 73
Eurinome. v. Etimologia.

F

- Fa tosto chi fa volentieri, vol. III* 109
Fabii 300 non deve dirsi, che fossero vinti, ma che furono uccisi, vol. IV 11
Fabio Verrucoso, suo detto intorno a chi dà il beneficio con asprezza, vol. III 111
Fabio Persico enorme lascivo ottiene le supreme dignità per la memoria de' suoi, e di quei 300 che morirono per la salvezza di Roma, vol. III 272
Fabbriche magnifiche, fatte innalzare da M. Agrippa, vol. III 209
Falaride. v. Uomini fieri.
Fama non deve precedere, ma seguire, v. IV 123
Fantasia di Seneca, volume III 217
altra per mostrare, quanto la scienza pre-
valga ad ogni altro beneficio, vol. IV 16
altra per mostrar, qual ingratitudine sia desiderar male ad alcuno no per averlo a sollevare, vol. IV 100
altra parlando di Demetrio, per ispiegar l'animo del savio, volume IV 142
altra per descriver il lusso mondano, v. IV 7
altra per mostrar, che nel render il beneficio basta aver fatto il possibile per renderlo, volume IV 151
Far male a certuni è più sicuro, che il far lor bene, vol. III 139
Fato, che cosa sia, volume III 233
Fede negli uomini sarebbe cosa desiderabile il crederla, non isforzarla, come si fa, vol. III 181
devesi mantenere in ogni circostanza, vol. IV 156
è di sua natura quietissima, nè si trova tra gli tumulti delle passioni, vol. IV 172
Felicità grande de' Padri poter confessare di essere stati vinti da' figliuoli ne' beneficii, vol. III 216
Felicità umana, suoi confini allargati da' Peripatetici, vol. IV 32
Felicità mondane sug-

- gone con passo più veloce di quello, che vengono, vol. IV . . . 109
- Fiere, perchè tutte dalla natura abbiano qualche arma, e non l'uomo, vol. III . . . 251
- ammansate rinselvandosi ritengono alquanto della mansuetudine primiera, vol. IV . . . 159
- Figliuoli sono più obbligati per il beneficio della vita a' suoi maggiori, che al padre, vol. III . . . 204
- possono superare il beneficio dalla vita ricevuta dal Padre, liberandolo via e più volte dal pericolo della morte, vol. III . . . 214
- Figliuoli di padri virtuosi devono esser beneficati e onorati, volume III . . . 273
- non conoscono i benefici de' Padri, non possono contraccambiarli, morendo quelli, quando dovrebbero cominciare a goderne il frutto, vol. IV . . . 14
- obbligati a' padri, se ben da molti padri siano stati alcuni generati senza intenzione di generarli, vol. IV . . . 14
- comuni al padre e alla madre, come deve intendere, vol. IV . . . 147
- Filippo il Macedone fa, che si restituiscano i beni tolti ingiustamente al primo padrone, volume III . . . 285
- Filosofi antichi lodati, vol. IV . . . 141
- Fine del beneficio, volume III . . . 238
- Fisco ha solamente le cose sue private, volume IV . . . 138
- Fortezza, che cosa sia, vol. III . . . 154
- Fortuna, a chi non possa giovare, vol. IV . . . 12
- Forza dell'onesto per tirare a sè gli animi, vol. III . . . 259
- Frutti tre, che si ricavano dall'artificio di ogni opera, appropriati al beneficio, vol. III . . . 155
- Furnio, quanto piacque a Cesare Augusto per le parole, ch'espresse, ottenuto da lui il perdono a suo padre, volume III . . . 141
- Furto fatto al savio si deve intendere non di quelle cose, che ha tutte insieme, ma di quelle, ch'è fatto padrone dalle leggi, come uomo privato, volume IV . . . 139

G

Giovani Siciliani vincono i padri nel beneficarli, salvandoli dalle fiamme del Monibello, vol. III . . . 237

- non sarebbero stati pietosi verso i loro Padri, se per mostrar la sua pietà col liberarli dal fuoco avessero desiderato, che il Mongibello ardesse più del solito, vol. IV . . . 114
- Giovar a' cattivi per amore de' buoni è cosa migliore, che non giovar a' buoni per cagion de' cattivi, vol. III . . . 268
- Giovar non si può a' tristi per opinione degli Stoici: dal che si prova, che niuno sia ingrato, vol. IV . . . 29
- Giove Padre delle Grazie, secondo Crisippo, vol. III . . . 73
- Giove, nome da potersi dar a Dio e come, vol. III . . . 223
- Girillo uomo sconosciuto reso illustre dalla dottrina di Platone il figliuolo, vol. III . . . 209
- Giudizio, Legge, e Sentenza del beneficio sono in potere di chi lo riceve e perchè, v. IV 73
- Gloria non merita l'esser grato, vol. III . . . 169
- va dietro a chi la fugge, vol. IV . . . 7
- Gneo Lentulo Augure, sua ricchezza: suo ingegno sterile: sua superbia con Augusto, che lo avea tolto dalla sua povertà, vol. III . . . 143
- Gracco. v. Amici.
- Grandezze mondane abbagliano gli occhi dei popoli e dei Re, volume IV . . . 143
- Gratitudine non deve aspettare colui, che offende alcuno nel tempo stesso, che lo beneficia, vol. III . . . 65
- Gratitudine si cava dagli ingrati, continuando a beneficiarli, v. sss 70
- Gratitudine di Socrate verso Eschino povero del dono fattogli di se stesso, vol. III . . . 82
- Gratitudine non può esservi maggiore, che non soddisfarsi in cosa alcuna, nè sperar di poter esser grato, volume III . . . 141
- Gratitudine vuole, che in vece di lamentarsi di ciò che dalla Natura non ci fu concesso, ci rivogliamo a contemplare i beni, che il padre della natura ci diede sopra gli animali, vol. III . . . 146
- frutto principale preteso nel beneficiare, volume III . . . 153
- Gratitudine si può rendere senza spesa, volume III . . . 162
- Gratitudine non merita gloria, vol. III . . . 169
- fa l'uomo e perchè, volume III . . . 185
- Gratitudine d'una padrona salvata da due

- suoi schiavi, vol. III 195
 usarla è cosa onesta, vol. III 247
 cosa per se stessa desiderabile, vol. III . 251
 sua materia si stende tanto, quant'è lunga la vita, vol. III . . . 254
 sentimento falso d'Epicuro intorno a questa virtù, vol. III 191
 è di due sorte, vol. III 256
 Gratitudine e ogni altra virtù deve amarsi non per le utilità, che reca, ma per se stessa, vol. sss 262
 verso a quanti si debba stendere, vol. IV 42
 Grato è chi non potendo dar contraccambio al benefizio, porta amore al benefattore, vol. III 256
 è testimonio a se solo della sua buona volontà, vol. III . . . 257
 come possa esser tale chi non rende il benefizio, e ingrato chi non lo rende, vol. III ivi
 Grato non è chi è grato per interesse, vol. III 263
 Grato e ingrato non si può essere per una medesima ragione l. c. sua carattere. l. c.
 Grato ciascuno è quanto vuole, vol. IV . . . 12
 Grato perversamente chi lo sia, vol. IV 96
 Grato per render il merito accomoda all'amico aspettando il tempo opportuno, vol. IV 113
 deve esser tale non per la fama, ma per la buona coscienza, v. IV 122
 Grato a Dio è quello, che gli dona la sua buona volontà, vol. IV 153
 ha bisogno alle volte, che se gli ricordi il benefizio, acciò lo renda, vol. IV 164
 Grazia concessa da Serse a Demarato per avergli parlato con sincerità d'entrare in una Città col turbante in capo: onore concesso solamente ai Re, v. IV 106
 Grazie, sua proprietà, come si esponga da Greci, vol. III 79
 si finsero tre e perchè. l. c.
 come si dipingano. l. c. e non dispiegano come sta nella postilla
 nomi posti ad esse da Esiodo, vol. III . . . 72
 nome particolare posto ad una d'esse da Omero, il quale finse, che fossero maritate, l. c.
 figliuole di Giove, e di Eurinome, compagne di Venere. l. c.
 v. Crisippo ed Ecateo.
 Greci, come espongano la proprietà delle Grazie, vol. III 79
 Grecino Julio fatto uccider da Cesare, e per-

- chè, vol. III . . . 137
refiuta da Fabio Perfico
buona somma di denari,
e da Rebilo una maggio-
re, e perchè, vol. III 137
Grurinto, Città presa da
Romani, vol. III . 193
Guadagna ciascuno con
l'altrui danno, vol. IV 117
Guiderdone all'atto del
benefizio si rende col
buon animo: ma per la
cosa data resta il de-
bito, vol. III . . . 156
Guiderdone del benefi-
zio finisce d'esser one-
sto, quando comincia
ad esser necessario, e
perchè, vol. III . . 168
- I
- Idea vera del benefi-*
zio, vol. IV . . . 7
Ignoranza umana fa,
che l'uomo si lamenti
della Divina Providen-
za nelle umane vici-
de, vol. III . . . 276
Inconvenienti, che na-
scerebbero, se non si
beneficasse, che per ri-
cavarne utilità, vol. III 238
altri, se non si voglia
beneficare, che per ri-
cevere, vol. III . . 240
Infedeltà dell'uomo fa,
che l'uno non creda
all'altro, vol. III . 181
cosa biasimevole negli
uomini confessar pub-
blicamente l'infedeltà,
com'è di necessità. l. c.
- Ingianno, cui può esser*
soggetto l'umano giu-
dizio per le somiglian-
ze fallaci delle cose,
vol. III 278
Ingiuria di Cesare fatta
a Pompeo Pen. v. Ce-
sare.
Ingiuria e beneficio so-
no tra se contrarii.
vol. III 192
Ingiuria e beneficio pos-
sono fare il servo al Pa-
drone (e'l Padrone al
servo, vol. III . . . ivi
contraria al beneficio,
vol. III 246
Ingiuria è richieder il be-
nefizio fatto, perchè
uno sia ingrato, v. IV 53
Ingiuria, che nuoce più
del beneficio innanzi
ricevuto, merita esser
vendicata, non toglien-
do, ma vincendo il be-
nefizio, vol. IV . . 64
fatta dopo il beneficio
toglie tutta la forza
al beneficio medesimo
vol. III 117
scancella il beneficio,
vol. IV 66
non si riceve da chi non
sa di farla, vol. IV . 73
Ingiuria è desiderare,
che avvengano disgrazie
a quelli, cui siamo
obbligati per mostrar
loro il nostro amore
sovvenendoli, vol. IV 95
Ingratitudine vizio più
frequente di tutti i vizii
umani, e perchè v. III 62

- Ingratitudine pessima di coloro, che inalzati a grado di dignità, per timore d'esser tenuti Clientoli de' suoi benefattori, se ne mostrano men grati, di quello che fossero innanzi.* vol. III 159
- Ingratitudine degl'uomini, che si lamentano di Dio, perchè non gli abbia concesso i beni di natura concessi agli animali irragionevoli,* vol. III 156
- Ingratitudine non si può scusare* vol. III 148
- Ingrati si dolgono degli ingrati,* vol. III 160
- Ingrati alcuni non solamente dopo essere stati beneficati,* vol. III ivi
- Ingrati di varie ragioni.* l. c.
- Ingrato sopra tutti quegli, che si scorda del beneficio, e perchè,* vol. III 161
- Ingratitudine non ha legge, che gl'intimi la pena, e perchè* vol. III 168
- Ingrato non è chi non avrebbe accettato un beneficio, se saputo lo avesse,* vol. III 178
- Ingrato è colui, che non rende il beneficio, in qualunque modo stato fatto gli sia,* vol. III ivi
- Ingrati, se si potessero per legge obbligare, si perderebbe la virtù del*
- In Beneficenza* vol. III 179
- Ingrati quanto sieno numerosi è bene il non saperlo, e perchè,* v. III 182
- restano puniti di quella pena, di cui tanti altri colpevoli, e come,* vol. III 184
- sono infelici, e perchè,* l. c.
- tormentati dalla rea coscienza* vol. III 187
- preudono piacere del beneficio solamente, quando lo ricevono.* l. c.
- sempre malinconici e appassionati.* l. c.
- non dispreggiano il guadagno,* vol. III 249
- Ingrato è chi è grato per paura,* vol. III 285
- chi spera benefizii nuovi, mentre ricompensa i vecchj,* vol. III 255
- come possa esserlo chi rende il beneficio, e grato chi non lo rende* vol. III 257
- Ingrato è chi è grato per interesse,* vol. III 265
- Ingrato e grato non si può essere per la medesima ragione.* l. c.
- suo carattere* l. c.
- Ingrati sono divisi in due classi dagli Stoici, e quali siano,* v. III 265
- Ingrato propriamente è chi pende di sua natura all'ingratitude,* vol. III 267
- non deve esser beneficato* l. c.

- quali cose non possano essergli negate, v. III 270
 aspettar di conoscerlo è cosa lunga, non aspettar è cosa temeraria, vol. III 277
- Ingratitudine d'un soldato di Filippo il Macedone, per cui fu bollato in fronte, v. III 283
- Ingratitudine contro se stesso non si trova, vol. IV 27
- Ingrato dee dirsi chi non renda cambio a ciò; ch'è utile e comodo, sebbene non è beneficio, vol. IV 32
- Ingratitudine di chi riceve cosa, che non beneficio, secondo è l'opinione di Cleante, vol. IV 33
- Ingrato, come si possa esser verso d'un tristo, vol. IV 34
- Ingrato niuno secondo l'opinione degli Stoici vol. IV 35
- Ingratitudine di Cittadini Romani, che si rivolsero contro la Repubblica, vol. IV 36
- della Repubblica Romana verso i suoi concittadini benemeriti, v. IV 40
- dei figliuoli anche non viziosi verso i loro padri, vol. IV 41
- de' mariti verso la moglie. l. c.
- de' Clienti verso il suo difensore. l. c. questa postilla nel margine è tronca, mancandovi per intenderla: Ingratitudine.
- Ingratitudine d'ognuno, che muore mal volontieri, vol. IV 41
- Ingrato, come debba avvisarsi, vol. IV 52
- Ingrato è chi non si tiene obbligato più di quel, che ha pattuito, v. IV 84
- Ingratitudine desiderare, che avvengano disgrazie a quelli, cui siamo obbligati per mostrarloro il nostro amore sovvenendoli, v. IV 95
- Ingratitudine affrettare di disobbligarsi, v. IV 98
- Ingrato quello, che cerca ogni strada di liberarsi dall'obbligo contratto, e perchè, vol. IV 113
- chi affrettando mostrarsi ingrato desidera veder l'amico in miseria, vol. IV 119
- Ingrato è quello, a cui rincresce non aver reso il beneficio, perchè si pente d'averlo ricevuto, vol. IV 121
- chi non potendo render il beneficio non professa maggior obbligazione a chi si contenta della sua sola buona volontà, vol. IV 153
- Ingrati hanno bisogno di riscuotitore, vol. IV 165
- Ingratitudine da quanti vizii nasce, vol. IV 169

vizio gravissimo, ma comune: trovandosi anche in quelli, che se ne lamentano, vol. IV 172
 Ingrato diventa peggiorerinfacciandogli il benefizio, 173
 rimproverato alla scoperta perde affatto il rossore. l. c.
 non si può tassare da chi lo beneficò senza sua propria vergogna l. c.
 deve difendersi da quel medesimo, che lo beneficò, e perchè. l. c.
 fa ingiuria a se stesso, vol. IV 177
 Innocenti vivono una vita più sicura degli altri, vol. III 253
 Intenzione Divina nella creazione del Mondo, vol. IV 92
 Invettiva contro la superbia d' Alessandro vol. III 125
 Invidia non si oppone alle lodi degl' antichi, vol. IV 141
 Invidioso più ingrato d' ogn' altro: non difende la causa d' alcuno, ma se stesso contro tutti, vol. III 144
 Iperbole, che cosa sia, e perchè si usi, v. IV 165
 Istanza degli Epicurei, se debba beneficiarsi un' ingrato, vol. III 264
 Istanza contro la dottrina degli Stoici, che dicono un vizioso aver

tutti i vizii, e sua risposta, vol. III . . . 266
 Istanza verso a quanti la gratitudine di fatto si stenda, e sua risposta, vol. IV 42
 Istituire un erede è fare, che si brami a noi la morte, vol. IV . . . 117
 Istituto de' Poeti nel fingere e verseggiare. v. Poeti.

L

Lacedemoni, perchè vittassero la lotta e altri giuochi, vol. IV . . . 10
 sue monete di cuoio, vol. IV 34
 Lamenti di ciascuno, che alcuno gli sia ingrato, mostrano, che tutti sono universalmente ingrati, v. IV 40
 Lamento, che si fa degli altri, sempre fa le cose maggiori, vol. IV . . 175
 Legge del benefizio, quale, vol. III . . . 115
 Legge non v' è di potersi richiamare degl' ingrati, vol. III . . . 167
 Legge non v' è contro gl' ingrati, vol. III . . 179
 Legge non v' è, che intimi pena agl' ingrati, vol. III 167
 Legge, Regola, e Misura del giusto, e dell' ingiusto, vol. III . . . 247
 Legge non v' è, che ci obblighi a quelle cose, a quali ci sprona la

- natura, vol. III . . . 249
- Legge improntata in fronte a' delinquenti più approvata e osservata, che se intagliata in rame o fusa in bronzo, vol. III . . . 287
- Legge, che non comanda, oppure che non permette, il riscuotere i benefizii lo vieta, volume IV . . . 49
- Leggi non si devono confondere l'una con l'altra, vol. IV . . . 68
- Legge del beneficio, v. Giudizio.
- Leone nell' Anfiteatro difende il suo benefattore dall' altre fiere, vol. III . . . 133
- Liberal chi veramente lo sia, vol. III . . . 69
- Liberalità devesi misurare, vol. III . . . 75
- quale sia la maggiore, vol. IV . . . 94
- Libertà deve esservi nel ricever il beneficio per contrarne obbligazione, vol. III . . . 134
- Livio. v. Amici.
- Lode di Liberalità nel povero, vol. III . . . 83
- Lode da Seneca ad Eubuzio, Liberale di nome e più di fatti, volume IV . . . 7
- Lode di Filosofi antichi, vol. IV . . . 141
- di Demetrio. v. Demetrio.
- di Muzio Scevola. v. Muzio Scevola.
- Lode di virtuoso merita, chi opera virtuosamente, ancorchè non abbia condotto l'opera a perfezione, volume IV . . . 152
- Lotta e altri giuochi, perchè vietati da Lacedemoni, vol. IV . . . 10
- Lume, che manda Dio alla terra, riduce all'atto la potenza del vedere, vol. IV . . . 57
- Luna, sue utilità, che apporta agli uomini, vol. III . . . 260
- Luoghi ameni e di buona aria si comprano senza stracciare il prezzo, vol. III . . . 242
- Lusso del vivere mondano, vol. IV . . . 143
- M
- Macedoni: sua legge di potersi richiamare degl' ingrati, vol. III . . . 167
- Maestri, come ajutino il difetto delle dimenticanze ne' scolari, volume IV . . . 57
- benchè pagati non perdono il merito delle scienze insegnateci, e dell'ornamento dell'animo da loro coltivato e perchè, vol. IV . . . 80
- quando vi resti obbligazione, dopo essere stati anche pagati, e quando no, vol. IV . . . 85

- e perchè, vol. IV . . . 84
Maldicenza non portava pericolo, ma cominciava a dispiacere al tempo d' Augusto, v. III 198
Male comune fidarsi di cose incertissime, volume IV . . . 170
Mal volontarii dipendono dagl' ordini nostri, vol. IV . . . 145
Maliguità sarebbe chiamar beneficio quello solamente, che arreca incommodo a chi lo fa, vol. IV . . . 77
Mallio, il figliuolo, confinato da Mallio, il Padre; a star in villa, libera lo stesso dall'accusa d'un Tribuno della plebe con minacciar d'ucciderlo, se non gli prometta d'abbandonar l'accusa, vol. III 218
Mamerco Scauro uomo disonestissimo fu Console per la memoria d'uno Scauro suo antenato, vol. III . . . 174
Maniera di richiedere il beneficio da debitori pigri e tardi, v. IV 51
d'avvisare gl' ingrati. l. c.
Maniere di benefizii dissomiglianti e tra loro contrarie, vol. III . . . 192
Manifesti il beneficio chi lo riceve, vol. III . . . 117
Marantonio, suo detto presso Rabinio Poeta nella sua disgrazia, volume IV . . . 62
Marco Agrippa diede maggior beneficio al Padre, che il Padre a lui, sconosciuto ancora dopo la fama acquistata dal figliuolo, v. III 209
fabbriche fatte innalzare da lui. l. c.
Marco Catone, suo detto, che quello, che ci manca, dobbiamo cercarlo dentro di noi, volume IV . . . 20
corrisposto malamente dalla sua Patria, e come; vol. IV . . . 40
Mario (C.) ingrato verso la Patria, vol. IV 37
Marone, spia notissima al tempo di Tiberio Imperatore, vol. III 197
Materia della gratitudine si stende tanto, quant' è lunga la vita, vol. III . . . 254
Mecenate, suo detto intorno al non mantenere la parola in cosa grande con suo considerabile danno, vol. III . . . 282
Mecenate e Agrippa rammentati come consiglieri sinceri da Augusto, vol. IV . . . 108
Medico, benchè pagato, non perde il merito del beneficio della vita e sanità restituitaci, e perchè, vol. IV . . . 80
quando vi resti obbligazione, dopo anche essere stato pagato, e quando no, vol. IV . . . 85

- e perchè, vol. IV* . . . 84
iniquo, quale sarebbe, vol. IV . . . 115
Memoria di cosa, che non si vede, fugge e sparisce, vol. III . . . 91
del beneficio si rinnova col dare un nuovo, volume III . . . 116
del beneficio ricevuto si deve rinnovare di tratto, in tratto, perchè non può esser grato, ch' non se ne ricorda, v. III 140
Memoria de' maggiori virtuosi deve onorarsi ne' successori, e perchè, vol. III . . . 272
Memoria non perde, se non ciò cui ella non bada, vol. III . . . 165
Memoria del passato labile in chi sta fisso in ciò, che deve avvenire, vol. III . . . 164
è quella, che ci fa grati, vol. III . . . 165
Mercatante composta di comperare e di vendere, vol. IV . . . 116
Mercurio dipinto colle Grazie, perchè, v. III 72
Merito del beneficio, quando si perda, volume III . . . 81
Ministri de' Principi lenti nel mantener (non prolungare, come sta nella postilla) le promesse, vol. III . . . 108
Moderazione e detto di Capitano Romano nel rifiuto di dono offerto- gli dopo la vittoria, vol. IV . . . 140
Modo di trattare nell'essere richiesto di beneficio, vol. III . . . 106
Modi di favellare, che sono lontani dall'uso comune del parlare, vol. III . . . 156
Moltitudine degl' ingrati non ci deve render pigri nel beneficiare, v. III 65
Mondo fu sempre vizioso, sebben non sempre li vizii sieno i medesimi, vol. III . . . 85
Mondo, macchina degna d'esser ammirata, anche quando fosse a noi del tutto inutile, v. III 244
tempio di Dio, vol. IV 159
Monete di cuoio usate da' Lacedemoni, v. IV 54
Morir malvolentieri è ingratitudine, v. IV 41
Morte fa retto giudizio del beneficio, v. HI 239
è l'unico rimedio d'una natura crudele e di costumi perduti, v. IV 162
Motto di chi liberato dalla proscrizione e sbandimento del Triumvirato era rimproverato del dono, vol. III . 116
V: Rimprovero del beneficio.
Mutar proponimento con ragione non è cosa vergognosa, vol. III . 280
Mutazione delle cose deve far mutar l'uomo di parere, vol. III . 280

Muzio Scevola lodato ,
se bene non gli sia ri-
uscito d'uccider Porse-
na, vol. IV . . . 152

N

Natura ha posto in noi
i semi d'ogni età e d'o-
gni arte, v. III . . . 232

Natura, che cosa è. l. c.

Natura e Dio sono la
medesima cosa, v. III 234

Natura, Fato, Fortuna
sono nomi del medesi-
mo Dio, e come. l. c.

Natura sarebbe stata
ingiustissima, se nvesse
lasciato l'onesto senza
frutto veruno, v. III 26

non perde cosa alcuna,
e perchè, vol. IV . . . 23

fa, che ciascuno sia ami-
co e caro a se stesso. l. c.

Natura è beneficare se
stesso, vol. IV . . . 24

può interromper i bene-
fizii, ma non fare, che
fatti non sianò, v. IV 61

occultò le cose più cu-
riose, scoprì le più gio-
vevoli, vol. IV . . . 128

Natura, cioè la terra,
(e non la terza per er-
rore di stampa) perchè
abbia nascosto l'oro e
l'argento: e perchè an-
che il ferro. l. IV 144

Natura crudere è di co-
stumi perduti non ha
altro rimedio, che la
morte, vol. IV . . . 162

Necessità può fare lecita

la riscossione del be-
nefizio, vol. IV . . . 49

Niuna cosa conviene a
chi che sia per se, ma
solamente considerate
le circostanze, vol. III 125

Niuna cosa è male, se
non è brutta e disone-
sta: niuna buona, se
onesta non è, vol. IV 131

Niuno è tanto felice, che
non abbia tanto più bi-
sogno d'amici, perchè
nienteglimanchi, v. IV 103

Niuno crede d'esser co-
nosciuto per quello che
è conosciuto da ognu-
no; vol. IV . . . 173

Nobile più d'ogn' altro
è quel solo, il quale
ha miglior natura e in-
gegno, vol. III . . . 200

per il suo illustre casato
creda d'esser qualche
gran cosa. l. c.

Nobiltà dell'anima uma-
na, vol. IV . . . 93

Nomenclatori, chi fosse-
ro, e che uffizio aves-
sero, vol. III . . . 73

Nomi posti da Esiodo
alle Grazie, . . . 72

Nome d'una delle Gra-
zie mutato da Omero.
l. c.

Nome della Madre delle
Grazie. l. c.

Nome, che contenga al-
cuna virtù o effetto ce-
leste, si può propia-
mente adattare a Dio,
vol. III . . . 233

Nomi d'un' animo me-

desimo possono esser virtù diverse, e come, vol. III 235
 Notte, sue utilità, che apporta agl' uomini, volume III 161
 Numero degl' ingrati è bene non saperlo, e perchè, vol. III . . . 182

O

Obbligazione del figliuolo verso il Padre e la Madre, del vivere, non del ben vivere, volume III 208
 Obbligo di contraccambiare il beneficio, quando cessi, vol. III . . . 289
 non può esservi, che fra due, vol. IV 22
 non v'è verso chi ci giova non volendo giovarci, molto meno volendo nuocerci, v. IV 73
 del beneficio a che riguardi. l. c.
 lo contraggono quelli, che sono trascelti, dovendosiene d'un numero grande pochi necessariamente beneficiare, vol. IV 78
 per metà lo contraggono quelli, che sono da noi beneficati mettendo i loro nomi alla sorte, e perchè, vol. IV . . . 79
 dove si compera non v'è obbligo alcuno. l. c.
 al medico, benchè pagato. v. Medico.

al Maestro, benchè pagato. v. Maestro.
 non v'è a dar di più, comperando cose per meno di quello vagliano. V. comperare.
 non vi resta comperando per poco cose grandi, ma quando. Vedi cose grandi.
 quando vi resti verso il Medico e il Maestro, anche dopo essere stati pagati. v. Medico e Maestro.
 Obiezione per provare, che ricevendosi benignamente il beneficio non perciò sia compiuto il debito, e sua risposta, vol. III . . . 151
 Oculito operare de' Dei, qual sia all' opinione di Seneca, vol. III . 207
 Offesa. v. Ingiuria.
 Ogni persona, benchè vile, può far ad altri beneficio, vol. III . 187
 Ogni Grande ha bisogno delle persone infime, volume III 195
 Omero mutò il nome ad una delle Grazie, e finse, che fossero maritate, vol. III 72
 V. Crise.
 Onesecrito Ammiraglio d' Alessandro Magno, vol. IV 132
 Onestà della cosa nasce dalla regola e misura della ragione, v. III 98
 Onesto e Benefizio sono

desiderabili per se stessi, avendo una medesima natura e forza, vol. III 223
 Questo si segue, perchè onesto, vol. III 236
 sua forza nel tirare a se, e sua bellezza nel rapire gli animi, volume III 259
 non può arrivare a' cattivi secondo l'opinione degli Stoici, vol. IV 30
 come tale deve osservarsi ciò, che con tal nome si chiama, qui nella postilla vi manca: ciò, che col nome d' onesto, vol. IV 35
 Opinione di Seneca intorno all' occulto operare de' Dei, vol. III 262
 intorno a molti divini attributi, vol. IV 91
 altra, che pregare i Dei non sia fare, che ei esaudiscano, ma avvisarli del nostro bisogno, vol. IV 56
 Opinioni d' Epicuro e degli Epicurei. v. Epicuro, Epicurei.
 degli Stoici. v. Stoici.
 di Cleante. v. Cleante.
 degli antichi intorno a' suoi Dei, vol. IV 176
 altra de' medesimi intorno al Sole. l. c.
 Opinione trista ha di se quello, che crede non poter esser utile, che agli afflitti, vol. IV 112
 Ordine da osservarsi nel

far il beneficio, perchè sia grato, vol. III 89
 da tenersi nelle cose, che si donano, vol. III 92
 Ordine delle cose naturali si move per oguano in particolare, se beu principalmente per altra più degna cagione, vol. IV 90
 Ospitalità deve riguardarsi come cosa sacra, vol. III 286

P

Padri superati ne' beneficii da figliuoli. v. Malilio e Antigono.
 Padri di famiglia, suoi privilegi particolari. v. Privilegii conceduti.
 non devono restar di beneficiar i figliuoli ingrati, vol. III 476
 sua condizione sacrosanta, e inviolabile. l. c.
 Padri, de' quali neppure si saprebbe il nome, se non fossero stati resi illustri dal merito dei figliuoli, vol. III 209
 Padri di Figliuoli virtuosi devono esser onorati e beneficati, volume III 273
 suoi beneficii non conosciuti da' figliuoli; muoiono, quando cominciar dovrebbero a pigliarne il frutto, vol. IV 14
 scelerati perdono il debito, che ne hanno i

- figliuoli per i benefizii
a loro fatti, vol. IV 64
suoi benefizii maggiori
verso i figliuoli sono
quelli, che i figliuoli
non conoscono, o non
vogliono conoscere. vo-
lume IV 94
Padrone, che fa al ser-
vo ciò, che non è ob-
bligato a fargli, lo be-
nefica, vol. III 191
Padrone e servo posso-
no ingiuriare e benefi-
care l'un l'altro, vo-
lume III 193
Padrona salvata con bel
artificio da due di lei
schiavi nel sacco della
Città di Gruento presa
da Romani, vol. III ivi
grata per questo a me-
desimi. l. c.
Palla, descrizione del
suo moto, vol. IV 22
Panteon, tempio fabrica-
to e dedicato a tutti i
Dei da Marco Agrip-
pa, vol. III 209
Paolo, uomo, ch'era
stato Pretore, preser-
vato per l'astuzia d'un
suo schiavo da un'ac-
cusa pericolosa, v. III 197
Paradosso cavato dalla
setta Stoica, in che si-
gnificazione preso sia
vero, vol. III 149
Paragone de' benefizii,
che più si stimano, e
di quelli, ch'essendo
maggiori meno si ap-
prezzano, vol. III 172
Parcità, che cosa sia,
vol. III 155
Pareggiare le cose one-
ste è cosa difficile, vo-
lume III 130
Parole fatte improntare
a fuoco in fronte d'un
soldato ingrato da Fi-
lippo il Macedone, vo-
lume III 285
Paura. v. Consiglieri
ciechi.
Pazienza deve usarsi co-
gl'ingrati e perchè, vo-
lume IV 175
Pazzia di chi riprende
nel beneficare, vol. III 110
delle donne, quanto si
dà, vol. IV 143
Pazzo, chi vuole man-
tener gli errori che fa,
vol. III 283
Peccati tutti si punisco-
no per legge, sebben
diversamente secondo
i luoghi e le nazioni,
vol. III 167
Peccato, quando si fa
pubblico e comune se
ne perde il rossore a
commetterlo, vol. III 184
Pena, che venga data
dalle persone partico-
lari all'ingrato, qual
sia, vol. III 168
Pentimento. v. Pittago-
rico.
Pentimento non dev'es-
servi in chi fece bene-
fizio incontrandosi in
uomini ingrati o per-
chè, vol. IV 169
Perde il tempo e il se-

- guo d'aver buon ani-
 mo chi dà lentamente,
 vol. III 109
 Perdere e dare. v. Ani-
 mo grande.
 Peripatetici allargano i
 confini dell'umana fe-
 licità, vol. IV 32
 Persiani costumano ba-
 ciar i piedi a' suoi so-
 vrani, vol. III 119
 Persona ciascuna, ben-
 chè vile, può far ad
 altri beneficio, vol. III 187
 Piacere, cosa bassa e
 laida, vol. IV 131
 Piacere degno dell'uo-
 mo quale sia. l. c.
 Pietà non deve aver-
 si della pena data a chi
 non merita pietà, vo-
 lume III 285
 Pittagora. v. Anima ri-
 conosciuta.
 Pittagorico, suo pen-
 timento nel ritenere, e
 sua restituzione di poco
 denaro dovuto ad un
 calzolaio già morto,
 vol. IV 162
 Platone ringraziò So-
 crate per avere da lui
 appreso la Filosofia,
 vol. IV 20
 perchè si disdicesse di
 esser obbligato a chi
 gli avea fatto servizio,
 vol. IV 85
 Podestà delle cose è ap-
 presso i Re: la proprie-
 tà presso il padrone,
 vol. IV 135
 Poeti, suo costume nel
 fingere i nomi. v. Co-
 stume de' Poeti.
 suo istituto 74
 Pompeo (Sesto) con gli
 altri di sua famiglia
 onorato per la virtù
 d'un solo, vol. III . . . 272
 Pompeo (Gn.) ingrato
 verso la patria e per-
 chè, vol. IV 38
 Potenza dei Re fondata
 negli animi altrui, vo-
 lume IV 12
 Povero nella sua gran-
 dezza chi lo fosse. 2.
 Alessandro Magno.
 Pregar i Dei secondo
 l'opinione di Seneca,
 che cosa sia. v. Opti-
 ni ne di Seneca.
 Pregiudizio del non es-
 servi legge per punire
 gl' ingrati: e pregiudi-
 zio contrario, se vi
 fosse, vol. III 178
 Pregiudizii de' Re e Ca-
 pitani nel donare, vo-
 lume III 284
 d'un esercito troppo nu-
 meroso, vol. IV 106
 Premio per il beneficio
 è cosa fuori della na-
 tura propria del be-
 nefizio, vol. III 153
 Principi, sup costume.
 v. Costume.
 Prestare non è far be-
 nefizio e perchè, vo-
 lume III 287
 Priego. Parola molesta
 e grave: perciò si de-
 ve indovinare ciò, che
 ciascuno desidera, vo-

lume III 194
Privilegi particolari conceduti a' padri di famiglia e perchè, v. III 175
Promessa di cosa picciola si deve osservare, se bene si scuopra ingrato quello, cui si promise e perchè, volume III 282
di cosa grande non si deve osservare, se sia per recarci danno o rossore e perchè. l. c. v. Mecenate, suo detto.
Promesse tutte portano tacitamente qualche condizione, vol. III 287
Proprietà due del beneficio, vol. IV 28
Proponimento mutarlo con ragione non è cosa vergognosa, vol. III 289
Proporzione deve usarsi tra gli onori e le persone, vol. III 125
Proscrizione ritrovata da L. Silla, che cosa fosse, vol. IV 57
Proverbio, vol. III 213
altro, vol. IV 22
altro Fiorentino, v. IV 175
Provvidenza e suo ufficio, vol. III 276

Q

Questione, se M. Bruto doveva ricever la vita di Giulio Cesare, giudicando, che si dovesse uccidere, v. III 134
Questione di quello deb-

ba far uno posto in necessità di ricever beneficio da un uomo dissoluto e infamè, v. III 135
se debba punirsi l'ingrato, vol. III 167
s'io debba restar obbligato a chi, dopo avermi beneficato, m'ingiuria, vol. III 178
Questione mossa da Eatone, e da altri ancora, se uno schiavo possa far beneficio al suo padrone, vol. III 186
Questione, se i figliuoli possano far beneficio a' loro padri, vol. III 202
se i beneficii dati possano ritorsi, vol. IV 61
se dobbiamo esser obbligati a coloro, che ei beneficano per giovare a se stessi, v. IV 76
se avendo ricevuto beneficio da un uomo savio, e poi sia divenuto cattivo, vi sia più obbligazione di renderlo, vol. IV 155

R

Raffrenare se stesso è più difficile, che tener in freno genti barbare, e impazienti di giogo, vol. IV 20
Ragion vuole, che si consideri il beneficio nel suo principio e nel suo fine, così che giovi e quando si piglia, e dopo

- ancora, vol. III . . . 122
Ragione è la regola di tutta la vita, vol. III 130
Ragioni, che provano la ingratitudine sopra gli altri ingrati di chi si scorda del beneficio, vol. III 163 . . . 163
Ragioni, per le quali non debba esservi legge, che minacci pena agl' ingrati, vol. III . . . 168
altre ragioni, per cui non vi sia legge contro gl' ingrati, vol. III . . . 169
altre, per cui non si possa chiamar in giudizio l' ingrato, vol. III . . . 174
Ragione, per cui non può eleggersi Giudice, che possa far sentenza del beneficio e delle persone, che devono riceverlo, vol. III . . . 177
Ragioni, con le quali s' impugna, che uno schiavo non può far beneficio al suo Padrone, v. III 188
altre, che difendono, che uno schiavo può beneficiar il suo Padrone, vol. III ivi
e segg. sino alla 199
Ragione, per cui tanto si sia steso Seneca nel mostrare, che possono i servi beneficiar i suoi Padroni, vol. III . . . 202
Ragioni, che provano non poter i figliuoli beneficiar i lor Padri, volume III ivi
altre, che provano non esser il beneficio della vita avuta dal Padre così grande, che non possa darsi dal figliuolo un beneficio maggiore, vol. III . . . 204
altre, che provano il beneficio della vita esser maggiore d' ogn' altro, vol. III 205
altre, che provano esser maggior beneficio il conservar ad altri la vita, che il darla, volume III 207
altre che provano poter il figliuolo beneficiar il Padre, vol. III . . . 208
e segg. sino alla 220
Ragione compagna di ogni cosa onesta, v. III 237
Ragione, perchè sia cosa peggiore il beneficio dato, malamente, che il non averlo ricevuto. I. e. perchè debba ne' successori onorarsi la memoria de' Maggiori virtuosi, vol. III . . . 242
perchè le virtù debbansi onorare e ne' vivi e nei morti, vol. III . . . 245
è quella, che in mancanza di cognizione della verità ci tira ad operare, vol. III . . . 277
Ragione, per cui si deve mantener la promessa di cosa picciola ad uno scoperto ingrato, volume III 282
per cui non si debba osservare, se sia per re-

- carci danno o rossore.
l. c.
perchè Zenone mante-
nesse la promessa di
prestito di danari ad
uno conosciuto indegno,
vol. III 287
perchè il prestito non sia
benefizio. l. c.
perchè i Lacedemoni vie-
tassero la lotta e altri
giuochi, vol. IV 10
perchè i 300. non debban
dirsi vinti, ma morti; e
Regolo non vinto da
Cartaginesi, ma preso
l. c.
per cui Socrate non vuole
andare a visitare Ar-
chelao Re, come n'era
pregato, vol. IV 17
Ragioni, per cui pare,
che secondo gli Stoici
possa alcuno beneficiare
o ringraziare se mede-
simo, vol. IV 19
per cui niuno beneficiare
se stesso, vol. IV 20
e segg. sino alla 28
perchè la Natura non
perde cosa alcuna, vo-
lume IV 23
Ragioni, che mostrano
potersi giovare a' cat-
tivi, vol. IV 32
Ragione, perchè non vi
sia beneficio, quando
non vi sia chi voglia
darlo, vol. IV 45
Ragioni, perchè non pos-
sa ritorsi il beneficio
dato, vol. IV 61
perchè siamo obbligati
oltre al pattuito a' Me-
diche a' Maestri, v. IV. 84
Ragioni, che provano
l'iniquità di chi deside-
ra male all'amico per
poterlo soccorrere nel-
la sua disgrazia, vo-
lume IV 98
che mostrano l'ingrati-
tudine di chi cerca ogni
strada di liberarsi dal-
l'obbligo contratto, vo-
lume IV 113
Ragione, perchè Scipio-
ne diudo l'ultima ma-
no alla guerra Carta-
ginense non si abbia ob-
bligato la patria, vo-
lume IV 114
perchè similmente non
s'abbiano obbligata col-
la sua morte i Decii la
patria. l. c.
perchè Callistrato ri-
prendesse chi gli augu-
rava che la Patria fos-
se in bisogno di richia-
marlo dal bando, vo-
lume IV 115
perchè similmente Rusi-
lio riprendesse chi gli
prometteva nella guer-
ra civile imminente il
ritorno dal bando, vo-
lume IV 116
perchè Demade coudan-
nò chi vendeva cose da
morti. l. c.
perchè in giudizio siano
trattati ugualmente tan-
to il debitore, che man-
dò a male il dinaro pre-
statogli, quanto chi lo

- perdè per isventure accadutegli vol. IV . 154
- Ragioni, perchè devesi rendere il beneficio a chi che sia, buono o cattivo, vol. IV . 155
- Re veramente è quello, che non vuol regnare potendo avere l'imperio, vol. III . 218
- Re e Capitani, suoi pregiudizii nel donare, vol. III . 284
- Re, sua potenza fondata ne'gl' animi altrui, vol. IV . 12
- Re ingordi di Dominio, vol. IV . 132
- Re, suo dominio. v. Diritto e Podestà . 62
- Re possiede tutte le cose col' imperio: i privati col dominio, volume IV . 137
- Re possiedono tutte le cose insieme, delle quali la proprietà è sparsa in ogni privato, vol. IV . 138
- Regola, Legge e Misura del giusto e dell'ingiusto, vol. III . 240
- Regolo, perchè non debba dirsi vinto da' Cartaginesi, ma preso, vol. IV . 11
- Render si deve ad ognuno il suo, senza che ci sia richiesto, vol. IV . 163
- Renderlo si deve anche a cattivi, e poi riprenderli e accusarli. l. c.
- Renditore tristo, peggior riscuotitore, v. IV . 120
- Repubblica Romana ingrata verso i suoi buoni Cittadini, vol. IV . 49
- Restituzione. v. Pittagorico.
- Ribalderia non comincia, allorchè si eseguisce, vol. III . 33
- Riceve il merito del benefizio chi lo racconta, vol. III . 116
- Ricever ciò, di cui siamo pregati, non è ricevere beneficio, è farlo vol. IV . 16
- Ricchezza vera, che non può esserci tolta, e quanto maggiore, tanto meno invidiata, è' l'beneficare, vol. IV . 62
- Ricchezze donarle è farle sue, vol. IV . 65
- Ricchi procuratori e ministri solamente delle sue ricchezze, vol. IV . 62
- il non della postilla è shaghò.
- Ricchi, perchè infelici, vol. IV . 130
- Ricompense e conti si fanno tra i benefizi e le ingiurie, vol. IV . 66
- Ricordarsi del beneficio ricevuto, come si debba intendere, vol. IV . 164
- Ricusare d'esser ringraziato cosa rara e dolce a chi riceve il beneficio, vol. III . 110
- Ricudar di pigliare cosa alcuna da un Re è lo stesso che non voler dargliene alcuna, 202

- lume IV 18
 Riguardo, che nel beneficare devesi avere alla persona di chi vuol dare, e di chi deve ricevere, vol. III 127
 Rimproverare uno alla scoperta fa, che perda affatto il rossore, volume IV 173
 Rimprovero del beneficio disobbliga chi lo riceve, vol. III 115
 v. *Motto di chi liberato. v. Cesare sconsiato.*
 Rinfacciare il beneficio sagli uomini ingrati peggiori, vol. IV 173
 Ringraziare i benefattori nascosamente non è vergognarsi del beneficio, ma negarlo, volume III 139
 Ringraziamento dev'esser a proporzione del beneficio, vol. III 140
 di Platone a Socrate. v. Platone.
 Ringraziare se medesimo è un parlar improprio vol. IV 24
 Riscuotitore è necessario cogli ingrati, v. IV 29
 Risposta, che deve dare il donatore, quando in sua presenza si esalti il suo beneficio, v. III 117
 Risposta animosa e imprudentissima data da Alessandro ad uno, che ricusò una Città da esso offertagli, vol. III 125
 Risposta all' obiezione, che ricevendosi benignamente il beneficio non sia perciò fornito il debito, vol. III 151
 Risposta alle ragioni, che provano il beneficio della vita esser maggiore d' ogni altro, vol. III 205
 Risposta ad argomenti, che mostrano non darsi il beneficio senza speranza di guiderdone, vol. III 235
 agli Epicurei, che assomigliano il beneficio al credito, che non si può riscuotere, vol. III 240
 ad una istanza contra la dottrina degli Stoici, che dicono un vizio aver tutti i vizii, vol. III 266
 data da Socrate ad Archelao Re, ricusando d' andar a visitarlo, vol. IV 16
 agli argomenti d' un' istanza: a quanti debba stendersi la gratitudine del beneficio, e a chi si stenda o no, vol. IV 43
 ad argomenti, che provano non doversi chiedere guiderdone del beneficio, cioè, quando si possa richiedere il beneficio, vol. IV 49
 questa postilla doveva avere l' antecedente, che accennasse gl' argomenti 'n contrario. ad una questione, se il

- benefizio dato possa ri-
torsi, vol. IV . . . 6:
alla questione, se dob-
biamo esser obbligati
a coloro, che ci bene-
ficano per giovare a se
stessi vol. IV . . . 76
a due Sillogismi di Dio-
ne, vol. IV . . . 139
ad argomento fallace,
che mostra alcuna cosa
nostra non esser no-
stra, vol. IV . . . 148
alla questione, se aven-
do ricevuto beneficio da
un' uomo Savio, e poi
sia divenuto cattivo, vi
sia più obbligazione di
renderlo, vol. IV . . . 156
Risposta di Enea a Di-
done, che mostra, co-
me si deve confessare
il beneficio, vol. IV . . . 168
Ritrovamento di nomi-
nare le cose, che non
han nome, vol. III . . . 154
Ritrovamenti dell' ava-
rizia per saziare anche
fuori delle ricchezze
della natura l' ingordi-
gia, vol. IV . . . 144
Romani tosto si sazia-
vano d'incrudelire con-
tro i nemici, vol. III 194
Ruffo Senatore impetra
il perdono da Cesare
per il consiglio datogli
da uno schiavo, v. III 198
il medesimo non conten-
to del perdono chiede
a Cesare, che gliene
dia qualche segno, e
l' ottiene, vol. IV . . . 194
- Rusilio riprende chi gli
prometteva nella guer-
ra imminente civile il
ritorno dal bando, e
perchè, vol. IV . . . 115
Rusilio malamente cor-
risposto dalla sua Pa-
tria, vol. IV . . . 49

S

- Sacrificio agli Dei è nelle
menti, non nelle vitti-
me, nè Scritture, come
sta nella postilla, v. III 89
Sacrilegio, quando si
commetta, vol. IV 193
Sacrilegio, che non pos-
sa far ingiuria a Dio,
come si debba intende-
re. l. c.
Sallustio, sua dimanda.
v. Dimanda.
Sapere il superfluo è
cosa buona v. IV . . . 69
Savio, quando debba,
quando nè mutar opi-
nionee consiglio, v. III 279
Savio è quello, che ope-
ra con prudenza nelle
cose dubbie, con for-
tezza nelle avverse, con
moderazione nelle pro-
spere, vol. IV . . . 112
sua felicità, vol. IV . . . 133
come s' intenda, ch'egli
abbia ogni cosa, v. IV 134
possiede tutte le cose
coll' animo: le proprie
colla ragione e col do-
minio, vol. IV . . . 157
quali cose debbansi in-
tendere, che possa e

- sue non siano, v. IV 141
mai si guasta tanto, che
non ritenga qualche ve-
stigio di bene, v. IV 158
mutandosi mai diviene
affatto tristo, v. IV 159
Sceglie l'uomo, cui si
vuole rimaner
obbligato, purchè non
vi sia violenza o timo-
re nel rifiuto, vol. III 132
Scelta dell'uomo, cui si
voglia beneficiare, qua-
le debba, vol. III 237
Schiavi sono soggetti per
quello riguardo il cor-
po, non la mente, ch'è
libera, vol. III 199
Schiavi salvano con bel
artificio la sua Padrona
nel sacco della città di
Gruento presa da Ro-
mani, vol. III 194
Schiavo, che con artifi-
zio fingendosi il suo Pa-
drone si fa uccider in
vece di lui nella guerra
civile, vol. II 196
altro, che preserva con
astuzia da un'accusa
pericolosa il suo Pa-
drone, v. Paolo.
altro che preserva il suo
Padrone col suo con-
siglio, v. Ruffo. v. Servi.
Scienze giovevoli, suo
uso, v. Demetrio.
Scienza Divina, v. III 275
Scienza utile e necessa-
ria, a cui può l'animo
umano giungere: il che
manca nella postilla,
vol. IV 189
Sciocchezze di Crisippo
parlando delle Grazie.
v. Crisippo, vol. III 73
Scipione, suol grandi
benefizii verso del Pa-
dre, vol. IV 210
corrisposto malamente
dalla sua Patria v. IV 40
non si obbliga la Patria
dando l'ultima mano
alla guerra Cartaginese,
e perchè, vol. IV 114
Scordarsi del beneficio
fatto, come si debba in-
tendere, vol. IV 164
Scusa Seneca un solda-
to, che rinfacciò il be-
nefizio, vol. IV 55
Segni d'animo ingrato
vol. IV 11
Segno di lutto presso
gl'antichi tosar i ca-
pelli, vol. IV 16
Sentenza difficile a dar-
si non sopra la cosa,
ma sopra la forza della
cosa, vol. III 172
Sentenza del beneficio.
v. Giudizio
Sentimento comune di
tutti gli uomini diricor-
rere a Dio, vol. III 288
Sentimento Cristiano di
Seneca, vol. IV 41
altri suoi sentimenti Cri-
stiani circa il far bene
a' malvaggi, e intorno
al tempo del vivere e
del morire, vol. IV ivi
altri sentimenti del me-
desimo intorno a molti
Divini Attributi, v. IV 91
Sentimenti falsi intorno

- a Dio e alle Virtù. v. Epicuro, Epicurei.
- Scerse rovinato per aver creduto agli adulatori, vol. IV 104
- ringrazia Demarato, ma tardi per avergli detto il vero, vol. IV . . . 107
- v. Grazia concessa.
- Servo, che fa ciò, ch'è tenuto a fare, fa servizio: che fa ciò, che non è tenuto a fare, fa benefizio, vol. III . 191
- Servo, che cosa sia, secondo l'opinione di Crisippo. l. c.
- Servq e Padrone possono ingiuriare e beneficare l'un l'altro, volume III 193
- Servo, che libera il suo Padrone dalla prigione con la morte di lui, e di se stesso. v. Attena: altro, che con inganno preserva il suo Padrone, v. Domizio.
- Servo chiveramente debba chiamarsi, vol. III 201
- Silla ingrato ed empio verso la Patria, v. IV 37
- Sillogismi di Dione: uno per mostrare, che tutti gl' uomini sono sacrilegi, l' altro, che niuno possa esserlo, vol. IV 139
- Similitudine ingegnosa di Crisippo. v. Crisippo.
- Similitudini, che mostrano, come ogni cosa possa esser di due, e segg. vol. IV 134
- Società umana; sua utilità, vol. IV 252
- Socrate grato ad Eschino povero del dono fattogli di se stesso, volume, III ivi
- liberale, vol. IV . . . 11
- ricusa d'andar a visitar Archelao Re, e perchè, vol. IV 16
- non poteva ricever cambio del beneficio, che averebbe fatto ad Archelao, e perchè. l. c.
- faceto parlava figuratamente uccellando i Grandi, vol. IV . . 17
- temè d'esser costretto ad accettar doni da Archelao. l. c.
- come si facesse pagare un mantello, v. IV 166
- v. Filosofi antichi.
- Sofisticheria, suo uso, cosa bruttissima, v. III 126
- Sofronisco uomo sconosciuto, reso illustre dal sapere di Socrate il figliuolo, vol. III . 209
- Soldato di Filippo Macedone fatto bollare in fronte per l'ingratitude, vol. III . . . 283
- Soldato, come rinfacciò a Cesare un benefizio, e come n' ebbe (non si ebbe, come sta nella postilla) la ricompensa, vol. IV 54
- si adira contro di Cesare, perchè da se beneficato non lo riconoscesse, e ne dà la cagione

- del non riconoscerlo.
d. c.
scusato da Seneca, per-
chè abbia rinfacciato
il beneficio, vol. IV 55
v. Cesare sconsigliato.
Soldati. v. Trecento.
Sole e Cielo veramente
benefici, vol. III . . . 242
Sole, utilità; che appor-
ta agl' uomini, v. III 260
Sottigliezza di Crisippo
nello scrivere, e quale
fosse, vol. III . . . 73
Sottigliezze sciocche dei
Leggisti, vol. IV . . . 67
Spiegazione della paro-
la Beneficio, vol. III 155
Spiegazioni di nomi dati
dagl' antichisti a Dio, e
principalmente Statore,
Libero, Ercole, e Mer-
curio, v. IV . . . 234
Statore, nome da potersi
dare a Dio. v. Spiega-
zioni.
Stelle, sua utilità, che
apportano agl' uomini
vol. III . . . 161
Stoici in due classi divi-
dono gl' ingrati, e quali
vol. III . . . 264
sua dottrina, che dice
un vizioso aver tutti i
vizii. l. c.
loro opinione intorno al
mantener la promessa,
da cui nasce un difet-
toso dilemma, v. III 279
suo dubbio, se alcuno
possa beneficiare o rin-
graziare se stesso, vo-
lume IV 19
sua opinione intorno al
non potersi giovare ai
tristi, dal che si prova,
che niuno sia ingrato,
vol. IV 29
altra di loro opinione,
che l' Onesto non può
arrivare a cattivi. l. c.
altra di loro opinione,
che niuno sia ingrato,
vol. IV 35
Strada della virtù aper-
ta a tutti, vol. III . 187
Suerone, Città. v. Cesa-
re sconsigliato.
Superbi sdegnano d'es-
ser remunerati, v. III 128
Superbia si fugga nel
dare il beneficio, per-
chè lo fa non solo in-
grato, ma odioso v. III 118
vizii, che accompagnano
la superbia, vol. III 120
Superbo più si duole d'es-
ser disprezzato, che
non temuto, vol. IV 18
Superfluo, saperlo è co-
sa buona, vol. IV . 60
- T
- Talento valeva ducati,
vol. III 600
Talia appresso Esiodo
è una delle Grazie,
appresso Omero una
delle Muse, vol. III 74
Temerità. v. Consilieri
ciechi.
Tempo di render il con-
traecambio a' beneficii
secondo Crisippo vo-
lume vol. III 141

dell' operare non si deve prevenire, nè oltrepassare, vol. IV . . . 119

Tiberio Cesare: sua improprietà usata nel beneficare M. Elio suo nipote per disobbligarli dal beneficare altrui, vol. III . . . 111

v. Claudio.
non ottiene di non richiesto di beneficio, sebbene la facesse nel donare da Censore e revisore de' conti altrui, vol. III . . . 112

sdegnava arricordarsi della passata fortuna, vol. IV . . . 55

Timor della morte peggior della morte medesima, vol. III . . . 206

Tirannicidi, v. Ateniesi.
Tiranno liberato dalla morte con cui l'uccisore volea togli la vita, vol. III . . . 153

Titoli e imprese de' predecessori non fanno l'uomo nobile, ma no- to, vol. III . . . 200

Tonante, nome da potersi appropriare a Dio, e come, vol. III . . . 233

v. spiegazioni.
Tormento è aver avuto bisogno d'aiuto, v. IV 100

Tosar i capelli presso gl' antichi era segno di lutto, vol. IV . . . 16

Trafficare, al dire di Cleante, non è beneficare, vol. IV . . . 76

Trecento Soldati Lacedemoni alle Termopile sconfiggono l'esercito numerosissimo di Serse, vol. IV . . . 105

Tribuno della plebe violentato dalle minacce d'un figliuolo giura di non proceder contro il di lui Padre, e osservava il giuramento, volume III . . . 218

V

Vantaggi della prestanza nel dare il beneficio vol. III . . . 110

Uccellatori di vecchi ricchi erano Arunzio e Aterio, vol. IV . . . 117

Uccidere tosto è una specie di pietà, v. III 109

Vendere e alienare è trasferir in altri la ragione e'l dominio, volume IV . . . 25

Vender cose da morti, perchè fosse delitto, che meritasse esser punito, vol. IV . . . 116

Vergogna dell'adulterio perduta, vol. III . . . 184

Vergogna quando sia l'esser vinto di cortesia, quando no, v. IV 8

Vergogna non è esser vinto in cosa, che non è in poter nostro; volume IV . . . 9

l'eredità perchè è malagevole saperla di certo, seguiamo quella par-

- te, dov' è la somiglianza di quella, vol. III 277
 sta involta in mille coperte e nel profondo, vol. IV 128
- Uffizii tra chi beneficia e riceve beneficio, sia chi lo fece o buono o cattivo; dovendosi rendere a chi lo chiede, è a chi non lo chiede, vol. IV 155
- Virtù d'Ercole, vol. III 94
- Virtù, suo sentiero a tutti aperto, vol. III 187
- fa ognuno nobile, volume III 200
- di sua natura appetisce la gloria e'l primo luogo, vol. III 215
- non opera per guadagno, nè cessa d'operare per danno, vol. III 222
- calpesta l'utilità e'l sangue. l. c.
- è l' premio a se stessa. l. c.
- deve avere il primo luogo, vol. III 224
- non deve posporci, ma neppur uguagliarsi al piacere, vol. III 225
- è famigliare alla fatica e al dolore. l. c.
- Virtù diverse possono esser nomi d'un'animo medesimo; e come, vol. III 234
- Virtù hanno per guida: done se medesimo, volume III 235
- Virtù piace, ed è favorita sin dagli uomini viziosi, vol. III 249
- fa, che ognuno voglia coprire i suoi difetti, e parer buono. l. c.
- manda il suo lume nell'animo di ciascuno, volume, III 251
- Virtù tutte riguardano l'animo non l'operazione, vol. III 257
- devono amarsi non per utilità, che recano, ma per se medesime, volume III 262
- come debbasi andar ad elleno incontro. l. c.
- si devono onorare e nei vivi e ne' morti, e perchè, vol. III 273
- Virtù beneficar gl'altri: natura beneficare se stesso, vol. IV 24
- Virtù prima è far bene da se senza esser avvisato: virtù seconda voler e poter esser ammonito, vol. IV 56
- Virtù costante vince l'altrui malvagità, v. IV 175
- Virtuoso chi debba chiamarsi. v. Lode di virtuoso.
- Vita è 'l primo gradino di tutte le cose, non il maggiore, vol. III 205
- è più bisognosa a chi vive, che a chi non è ancora nato, v. III 214
- Vita, beneficio comune alle bestie anche più vili, vol. III 206
- renderla è maggior beneficio, che il darla, ritenerla è maggiore,

che il pigliarla. l. c.
 più sicura è quella degli
 innocenti, vol. III . . . 259
Vita ed Eloquenza. v.
Eloquenza.
Vivere non è cosa buona,
ma il ben vivere, v. III 207
Vizii opposti alla libe-
ralità, vol. III . . . 84
Vizii d' Alessandro Ma-
gno, vol. III . . . 93
Vizio umano prolungare
le promesse, vol. III 108
Vizii, che accompagna-
no la Superbia, v. III 120
Vizii che rendono gl'uo-
mini ingrati, tre: super-
bia, Avarizia, Invidia
vol. III . . . 142
 quando cedano alla vir-
 tù, vol. IV . . . 8
 odiosi e quando peccano
 contro gl' altri, e quan-
 do si rivolgono contro
 se stessi, vol. IV . . . 20
Vizii universali degl'uo-
mini, vol. IV . . . 41
 questa postilla nel mar-
 gine è fuori di luogo.
Vizii, da' quali non può
nascere la ingratitu-
dine, vol. IV . . . 169
Vizio gravissimo l'ingra-
titudine ma comune:
 trovandosi anche in
 quelli, che se ne laven-
 tano, vol. IV . . . 172
Vizioso non v'è tanto
 rivelle dalla legge na-
 turale, che operi male
 per piacere e a bel di-
 letto, vol. III . . . 249
 dev' esser rigettato da

quegl' impieghi, a' quali
 il suo vizio ripugna,
 vol. III . . . 268
Vizioso d'un vizio solo
 è vizioso di tutti, v. III 281
Votere, che una volontà
necessaria ad operar
bene lasci di ben ope-
rare è voler un' impos-
sibile, vol. IV . . . 90'
Volgo loda l'adulterio,
vol. III . . . 84
 crede qualche gran cosa
 chi è di nobile casato,
 vol. III . . . 200
Volontà è quella, per
cui uno ci sia amico o
nemico, vol. IV . . . 75
Volontà ferma, suo se-
gno è non poter non
volere, e non potersi
mutare, vol. IV . . . 88
 niuna è più certa di quel-
 la, ch'è immutabile ed
 eterna, vol. IV . . . 90
Volontà necessaria ad
operar bene, v. voler che
una volontà necessaria.
Volontà eterna, di Dio è
a lui di legge, vol. III ivi
Volontà buona di ren-
der il beneficio entra
in luogo del beneficio
reso, vol. IV . . . 153
Volontà buona donarla
a Dio è usargli grati-
tudine. l. c.
Volontà buona, non
potendosi far di più, fa
che non meriti, se gli
renda il beneficio, chi
di essa non si conten-
ti, vol. IV . . . 154

- Volontà buona, non potendosi far di più, fa, che se chi diè il beneficio se ne contenta, chi lo ricevè sia maggiormente obbligato. l. c.*
Uomini, che non vogliono beneficiare, suo carattere, vol. III . . . 83
Uomo, da cui si vuole ricevere il beneficio, deve eleggersi, vol. III 131
Uomo, a cui si vuole rimaner obbligato, deve scegliersi, purchè non vi sia violenza o timore nel rifiuto, vol. III 132
non ha dalla natura alcun'arme, come l'altre fiere, e perchè, v. III 252
potente sopra gl' altri irragionevoli per la ragione e per la compagnia, vol. III . . . ivi
deve vivere secondo la natura, e seguire l'esempio di Dio, v. III 263
Uomo cattivo avendo ogni vizio è anche ingrato, vol. III . . . 265
e se non ha tutti i vizii, può averli, anzi li ha, ma coperti e nascosti. l. c.
Uomo da bene non può esser vinto di cortesia, vol. IV . . . 10
opera, che non poteva cader di mano, o uscir di mente alla natura, ch' ella non se n' avvedesse, vol. IV . . . 92
omini felici e grandi di che abbiano care-
stia, vol. IV . . .
Uomini fieri e bes-
Apollodoro e Fatari-
de, vol. IV . . . 153
a uomini tali non si deve render il beneficio, vol. IV . . . 160
cautelata da usarsi nel fare o rendere ad uomini tali 'l beneficio, v. IV 161
qual beneficio possa ad essi farsi, e quale no. l. c.
Uomini effeminati. v. Aristippo.
Uso delle scienze. v. Demetrio.
Usuraj, quando acquistino nome cattivo, volume III . . . 129
Utilità del beneficio scambievole, vol. III 251
dell' umana società, volume III . . . 252
dell' esser grato per esser grato, vol. III 259
Utilità che apportano agl' uomini il sole, la luna, le stelle e la notte, vol. III . . . 260
Utilità maggiore è saper pochi ammaestramenti bene, che molti confusamente, vol. IV . 127
v. Demetrio Cinico.

Z

Zenone mantiene la promessa di prestar ad uno, anche dopo d'averlo conosciuto indegno di tal servizio, e perchè, vol. III . . . 287
v. Filosofi antichi.

585691





